

# البرہین

مُصَنَّف

حجۃ الاسلام

عبدالحسین نثر فالدین موسوی

# ابو حمزہ

از اقادات

حضرت آیت اللہ آقا عبدالحسین شرف الدین موسوی علی اللہ مقامہ

ناشر

رحمت اللہ یک انجمنی - ناشران و تاجران کتب  
بمبئی بازار نزد خوجہ شیخہ اثنا عشری مسجد کھارادر کراچی ۱  
قیمت: ۱ روپے

## فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱	ابو ہریرہ	۲
۲	ابو ہریرہ کا نام و نسب	۳
۳	ابو ہریرہ کی نشوونما، اسلام لانا اور صحبت پیغمبرؐ	۵
۴	ابو ہریرہ عہد پیغمبر میں	۷
۵	ابو ہریرہ زمانہ ابوبکر میں	۱۵
۶	ابو ہریرہ عہد عثمان میں	۱۷
۷	ابو ہریرہ عہد امیر المومنین میں	۲۳
۸	ابو ہریرہ عہد معاویہ میں	۲۷
۹	ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات	۳۳
۱۰	ان احسانات پر ابو ہریرہ کی شکرگزاری	۳۷
۱۱	ابو ہریرہ کی حدیثوں کی تعداد	۴۳
۱۲	ابو ہریرہ کا دو طرف حدیثیں یاد رکھنا جس میں ایک طرف انہوں نے ظاہر کیا اور دوسرے طرف کا گھاسنے کے خوف سے ظاہر نہیں کر سکے	۴۷
۱۳	پانچ حصے حدیثیں یاد رکھنا جن میں دو حصے انہوں نے ظاہر کئے تیسرا حصہ سنگسار کئے جانے کے خوف سے ظاہر نہ کر سکے	۴۷
۱۴	ابو ہریرہ کا اعتراف کہ عبداللہ بن عمرو عاص مجھ سے زیادہ حدیثوں کے عامل ہیں	۵۱
۱۵	کیفیت حدیث ابو ہریرہ	۵۳
۱۶	۱ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا	۵۵

۱۷	دو غور طلب باتیں	۱۷
۱۸	۲ خداوند عالم کا بروز قیامت مختلف شکلوں میں دکھائی دینا	۲
۱۹	کچھ روایت خدا کے متعلق	۱۹
۲۰	۳ جنم اس وقت تک نہ بھرے گا جب تک خداوند عالم اس میں اپنا پیر نہ ڈال دے	۳
۲۱	۴ خداوند عالم کا ہر شب آسمان پر اترنا	۴
۲۲	۵ جناب سلیمان کا اپنے بیرو بزرگوار جناب داؤد کے فیصلے کو توڑ دینا	۵
۲۳	اس حدیث کو اختراع کرنے کی وجہ کیا ہوگی؟	۲۳
۲۴	۶ جناب سلمان کا ایک شب میں سو غورتوں کے پاس جانا	۶
۲۵	۷ جناب موسیٰ نے ملک الموت کی آنکھ پھوڑ ڈالی	۷
۲۶	۸ پتھر کا جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگنا اور جناب موسیٰ کا اس کے پیچھے دوڑنا اور بنی اسرائیل کا جناب موسیٰ کو مادر زاد برہنہ دیکھنا	۸
۲۷	۹ لوگوں کا بروز قیامت جناب آدم و نوح ابراہیم و موسیٰ اور عیسیٰ کی پناہ ڈھونڈھنا ان کی شفاعت و سفارش کی توقع میں مکران حضرات کا خود اپنے بارے میں غلطیاں و بیچیاں ہونا	۹
۲۸	۱۰ انبیاء کا شک کرنا	۱۰
۲۹	۱۱ سونے کی ٹڈی کا جناب ایوب پر آکر گرنا جبکہ وہ غسل فرما رہے تھے اور جناب ایوب کا اسے کپڑے میں چھپانا اور خداوند عالم کا انہیں عتاب فرمانا	۱۱
۳۰	۱۲ جناب موسیٰ پر الزام کہ آپ کو ایک چوٹی	۱۲

کے کاٹ لیا تو آپ نے چوٹی کے پورے گاؤں کو پھونک دیا  
 یہ تمت کہ پیغمبر خدا دو رکعت نماز اڑا گئے  
 یہ غلط بیانی کہ پیغمبر لوگوں کو ستاتے 'سزا  
 دیتے گالیاں دیتے اور غیر مستحق پر لعنت فرماتے  
 شیطان کا پیغمبر کو نماز میں ستانا  
 پیغمبر کا صبح کی نماز سو کر قضا کر جانا  
 گائے اور بھیڑے کا صحیح زبان عربی میں  
 باتیں کرنا  
 ابو بکر کا سنہ ۹ ہجری میں افسر جج مقرر کیا جانا  
 اور اسی سال ابو ہریرہ کا برات کا اعلان  
 پڑھ کر سنانا  
 ملا کہ عمر سے کلام کرتے تھے  
 پیغمبر کا ترکہ صدقہ ہے  
 ابو طالب کا کلمہ شہادتین جاری کرنے  
 سے انکار کرنا  
 دعوتِ عشرہ  
 مسجد میں پیغمبر کے سامنے مشیوں کا ناچ  
 عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کا  
 منسوخ ہو جانا  
 ایک کام کا اتنے مختصر وقت میں انجام دینا جتنے  
 وقت میں اس کام کے کرنے کی گنجائش نہ ہو  
 ایک کنیز جو چوہا بن گئی  
 ابو ہریرہ کو لوگوں نے بھٹلایا تو انہوں نے

۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۲۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۵۱  
 ۱۵۳  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۳  
 ۲۰۶

۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵

مذہب پیش کیا کہ ہم نے فضل سے سنا تھا  
 دو متافض حدیثیں  
 دو شیر خوار جو غیب کی خبریں بتاتے تھے  
 پیغمبر کا زکوٰۃ فطرہ کی حفاظت پر انہیں معین  
 کرنا اور شیطان کا متواتر تین راتیں ان کے  
 پاس آنا زکوٰۃ کی رقم چرانے کے لئے  
 پیغمبر کی دعا سے مادر ابو ہریرہ کا مسلمان ہونا  
 اور پیغمبر کا دعا فرمانا کہ خداوند ابو ہریرہ اور  
 ان کی ماں کی محبت مومنین کے دلوں میں پیدا  
 کر اور مومنین کی محبت ان دونوں کے دل میں  
 ابو ہریرہ کا غلام  
 خیر و خیرات کے اچھے انجام کے متعلق  
 ابو ہریرہ کا ایک خیالی قصہ  
 ایک فرضی قصہ جس میں وفائے عہد کے  
 حسن انجام کا تذکرہ ہے  
 تیسرا فرضی قصہ کفرانِ نعمت اور شکرِ نعمت  
 کے متعلق  
 چوتھا فرضی قصہ جس میں ظلم کا انجام برا  
 ہونا ذکر کیا ہے  
 پانچواں فرضی قصہ مریانی کا انجام اچھا  
 ہونے کے متعلق  
 ایک اور ایسا ہی فرضی قصہ  
 خداوند عالم نے ایک کافر زبان کا رکو بخش دیا  
 ایک گنہگار بار بار توبہ کرتا رہا

۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰

۲۰۷  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۳  
 ۲۱۶  
 ۲۲۳  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۹  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴



گناہ - خداوند عالم کا اس سے کتنا کہ میں تو تجھے

۲۳۷

بخش چکا جو تیرا جی چاہے کر

۲۳۵

ابو ہریرہ کی حدیثیں مرسل کا حکم رکھتی ہیں

۵۹

ابو ہریرہ کا دعویٰ ان واقعات میں موجود ہوئے

۶۰

۲۳۹

کا جن میں وہ موجود نہ تھے

۲۵۵

اگلے لوگوں کی ابو ہریرہ سے بیزار

۶۱

۲۶۹

اپنے جھوٹا سمجھنے والوں پر ابو ہریرہ کا احتجاج

۶۲

۲۸۰

ایک نظر ابو ہریرہ کے فضائل پر

۶۳

۲۸۵

ابو ہریرہ کے عجیب عجیب لہجے

۶۴

۲۸۹

ابو ہریرہ کا انتقال اور ان کے پیروکاروں

۶۵

۲۹۱

خاتمہ کتاب

۶۶

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ . الرَّحْمٰنِ  
الرَّحِیْمِ . مَا لِكَ یَوْمَ الدِّیْنِ . اِیَّاكَ  
نَعْبُدُ وَ اِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ . اِهْدِنَا  
الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ . وَصَلِّ عَلٰی  
مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِیِّیْنَ . الَّذِیْ  
اَرْسَلْتَهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ . وَ اَنْزَلْتَ  
عَلَيْهِ كِتَابًا لَا رَیْبَ فِیْهِ هُدًی لِّلْمُتَّقِیْنَ  
وَسَلِّمْ عَلٰی اَهْلِ بَیْتِهِ الْمُطَهَّرِیْنَ  
الَّذِیْنَ جَعَلْتَ صِرَاطَهُمْ صِرَاطَ  
الدِّیْنِ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَیْرَ الْمَغْضُوْبِ  
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ .

## ابو ہریرہ

ابو ہریرہ نے پیغمبر کی حدیثیں بیان کیں اور حدیثوں کے ذخیر کے ذخیر لگادیے، اور اُن سے صحاح ستہ اور تمام سنن و مسانید اہلسنت نے روایتیں کیں بے حد و حساب !! اس ہمتاء کو دیکھتے ہوئے ضروری ہوا کہ ان احادیث کے مصدر و مرکز خود ابو ہریرہ کی ذات و صفات پر روشنی ڈالی جائے کیونکہ اُن کی حدیثیں ہماری دینی و شعوری زندگی سے بہت گہرا تعلق رکھتی ہیں۔ اگر ہم ایسا نہ کریں اور اُن سے چشم پوشی کریں تو یہ دین و عقل سے غفلت اور کورانہ تقلید کے مرادف ہوگی۔

ابو ہریرہ کی حدیثوں کی یہ ہمتاء اصول دین و فروع دین دونوں ہی کو چھانے ہوئے ہے اسی وجہ سے مذاہب اربعہ والے یعنی حنفی و شافعی و حنبلی و مالکی اور ان کے متکلمین اشاعہ وغیرہ بیشتر احکام الہی و شرائع دینی میں ابو ہریرہ کی حدیثوں کے محتاج اور اُن کے سامنے نظر و فکر کے ہتھیار ڈالے نظر آتے ہیں، اس لیے ہم پر فرض ہوا کہ ہم ابو ہریرہ کا جائزہ لیں اور اُن کی حدیثوں کی کیسے و کیفیت سے بحث کریں تاکہ اُن کی روایت کردہ حدیثوں سے جو احکام الہی مستنبط ہوتے ہیں اُن کی حقیقت اُنجاگر ہو جائے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



## ابو ہریرہ کا نام و نسب

ابو ہریرہ بہت معمولی حیثیت اور گناہ نام و نسب کے آدمی ہیں۔ ان کے اور ان کے باپ کے نام کے متعلق اسلام سے پیشتر اور زمانہ اسلام دونوں اُصول میں لوگوں نے جیشار مختلف باتیں کہی ہیں، اصل نام کیا تھا یہ آج تک طے نہ ہو سکا یہ اپنی کنیت کے ساتھ پہچانے جانے اور قبیلہ و دس سے نسبت رکھتے ہیں۔

دوسرے نام کا ایک خاندان ہے جو دوسرے بن عدنان بن عبد اللہ بن زہران بن کعب بن حارث بن کعب بن مالک بن نضر بن اذہ بن غوث کی نسل سے ہے۔ ان کے باپ کے متعلق بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان کا نام عمر تھا اور وہ عامر

سے علاء بن عبد البر نے اپنی استیعاب میں بسند حالۃ ابی ہریرہ یعنی بنی تغلبہ لکھی ہیں، استیعاب کے علاوہ دیگر کتاب میں اصحابہ، اسد الغابہ، طبقات ابن سعد وغیرہ بھی میں ان کی معمولی حیثیت اور ذلیل نسب کا تذکرہ ہے۔ یہ قول محمد بن ہشام بن سائب کی کہ ہے جسے سلسلہ مذکورہ ابی ہریرہ ابن سعد نے اپنی طبقات میں نقل کیا ہے، ابو محمد دہلی نے بھی اس کی تائید کی ہے دیکھو اصحابہ حالۃ ابو ہریرہ -



بن عبد ذی الشری بن طریف بن خیث بن ابی صعب بن ہنیہ بن سعد بن ثعلبہ بن سلیم بن غنم بن غنم بن دوس کے بیٹے تھے۔

ان کی ماں امیہ بنت صفیح بن عاص بن ثابی بن ابی صعب بن ہنیہ بن سعد بن ثعلبہ بن سلیم بن غنم بن غنم بن دوس ہیں۔

ابو ہریرہ کنیت ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ ان کے ایک ہرقہ (تبی) بھی جسے بہت چاہتے تھے اسی وجہ سے ان کی کنیت ابو ہریرہ رکھ دی گئی، غالباً اپنی بی بی پر بعد سے زیادہ فریفتہ ہوئے کی وجہ سے انھوں نے پیغمبر کی طرف منسوب کر کے یہ حدیث روایت کی ہے کہ

سلف طبقات بن سعد جلد ۴ قسم ثانی ۵۵۲ سلف علامہ ابن قتیہ دینوری اپنی کتاب "معان" میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ تحریر فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہ کہا کرتے تھے کہ میری کنیت ابو ہریرہ" ایک چھوٹی بی بی کی وجہ سے پڑی جس سے میں کہیا کرتا تھا، اور ابن سعد نے انھیں ابو ہریرہ سے منسوب کر کے ان کا قول اپنے طبقات میں ذکر کیا ہے کہ میں بکریاں چرایا کرتا تھا اور میری ایک چھوٹی سی بی بی بھی جب سات آٹنی تو میں اسے دشت پر رکھ دیا کرتا اور جب صبح ہوتی تو وہاں سے اُتار لیتا اور اس کے ساتھ کھیلتا، اس پر لوگوں نے میری کنیت ابو ہریرہ رکھ دی جس سے ان ابو ہریرہ کے حالات لکھے ہیں سبھی نے کنیت کی یہی وجہ بیان کی ہے، سلمان ہونے کے بعد بھی بی بی کے ساتھ ان کا یہی شغف رہا، یہاں تک کہ پیغمبر نے بھی انھیں اسی حال میں لکھا کہ یہ اپنی آستین میں اپنی بی بی چھلے ہوئے ہیں جیسا کہ علامہ فیروز آبادی نے اپنی لغت قاموس میں لفظ ہرہ کے ذیل میں لکھا ہے۔

ان اسراء دخلت النار فی ایک عورت محض اس وجہ سے جہنم میں آئی گئی ہرقہ ربطتھا فلم تقطعھا ولم کہ اس نے ایک بی بی کی گردن میں ہتی باندھ دی نہ عھا تا کل من خشاش نہ اسے کھانے کو دیا نہ اسے آزاد چھوڑا کہ وہ زمین پر الارض۔ پڑی ہوئی چیزوں سے پیٹ بھر سکے۔

جناب عائشہ کو جب ان کی اس حدیث کی خبر ملی تو انھوں نے سختی کے ساتھ اس حدیث کی تردید کی جیسا کہ آپ آگے چل کر اس کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں گے۔



## ابو ہریرہ کی نشوونما، اسلام لانا اور صحبت پیغمبر

یہن ہی میں پیدا ہوئے اور یمن ہی میں پلے بڑھے یہاں تک کہ تیس برس تک کی عمر ہو گئی، بالکل کا فرد زما نہ جاہلیت کا ایک ننو، نہ دماغ میں علمی روشنی تھی نہ کچھ نیک و بد کی تیز، ایسے مفلس و تلاش جسے زمانے نے بالکل گنہام رکھا ہوا اور ایسے قمیم جسے فقر و ناداری نے ذلیل و خوار بنا رکھا ہو، کبھی کسی کی خدمت کرتے

سلف امام بخاری نے اس حدیث کو صحیح بخاری جلد ۲ ص ۵۸۱ کتاب جہاد الخلق میں اور امام احمد نے سند جلد ۲ ص ۴۱ میں صحیح کیا ہے سلف خود ابو ہریرہ کا قول اصابہ وغیرہ میں ایک حدیث کے ضمن میں موجود ہے جس میں وہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر جب خیبر میں تشریف فرما تھے تو میں حاضر خدمت ہوا اور اس وقت میرا سن ۳۰ برس سے زیادہ تھا

کبھی کسی کی چاکری، پیٹ بھر کھانے سے غرض تھی جو دے دے اور کام لے لے۔  
ننگے پیر، بدنہ جسم، ہر ذلت پر راضی اور ہر حال میں مطمئن۔

لیکن جب خداوند عالم نے پیغمبر کی رسالت کو مدینہ منورہ میں فروغ دیا اور  
جنگ بدر و احد، خیبر و خندق کے بعد ہر طرف اسلام کا علم لہرانے لگا تو اباس  
ناوار و محتاج انسان کے لیے آستانہ نبوت کی جبرمائی کے علاوہ کوئی چارہ کار ہی  
باقی نہ رہا۔ فتح خیبر کے بعد انھوں نے وطن کو خیر باد کہا اور اسلام لاکر حلقہ اہلبیت میں  
داخل ہوئے۔ یہ اتفاق سورضین شہر ہجری کا واقعہ ہے۔

وہ گئی ان کی صحابیت اور صحبت پیغمبر میں ان کی باریابی تو خدا ابو ہریرہ نے  
ایک حدیث میں جسے امام بخاری نے صحیح بخاری میں روایت کیا ہے صراحت کی ہے  
کہ صرف تین برس تک رہی۔



## ابو ہریرہ عہد پیغمبر میں

ابو ہریرہ اسلام لانے کے بعد ساکین صف میں داخل ہو گئے، اہل صف جیسا کہ  
علامہ ابوالفدا اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں مغلس و نادار سلمان تھے جن کے نہ کوئی گھر تھا  
نہ قوم و قبیلہ، عہد پیغمبر میں وہ لوگ مسجد نبوی میں شب کو سوتے اور دن میں رہتے۔ سب کا  
سائبان ان کا جائے قیام تھا اسی کی طرف وہ منسوب ہو گئے۔ جب پیغمبر شب کو کھانا  
نوش فرماتے تو ان میں سے کچھ لوگوں کو اپنے کھانے میں شریک کر لیتے اور باقی دیگر  
اصحاب کے پاس بٹ جاتے تاکہ ان کے ساتھ کھانے میں شریک ہوں، ان اہل صف  
کے مشہور لوگوں میں ابو ہریرہ تھے۔ (تاریخ ابوالفدا)

یہ ابو ہریرہ جیسا کہ ابونعیم اصبہانی نے حلیۃ الاولیاء میں صراحت کی ہے صف کے  
رہنے والوں میں مشہور تھے جو پیغمبر کی زندگی تک صف ہی میں رہے وہاں سے ہٹے  
ہی نہیں۔ خود ابو ہریرہ اپنے متعلق بیان کرتے ہیں و کنت امرأ مسلکینا من  
مساکین الصفة میں فقرا، صف میں سے ایک نادار و فقیر شخص تھا۔  
ابو ہریرہ ابن کثیر اپنی لغت غایۃ میں لکھتے ہیں کہ اہل صف سے ملا فقرا، ماجرین ہیں جن کے  
پاس رہنے کا کوئی مکان نہیں تھا وہ مسجد نبوی کے سائبان میں رہتے تھے۔  
پیغمبر کے آخر زندگی کے حالات جہاں اصحاب پیغمبر کا ذکر کیا ہے صف اہل صفا  
عبداللہ صف میں صحیح بخاری جز ثانی میں لکھا ہے

ابو ہریرہ اپنے حالات میں بیان کیا کرتے (جیسا کہ طبقات ابن سعد اصحابہ اور  
حلیۃ الاولیاء میں بسلسلہ حالات ابو ہریرہ مذکور ہے) میں ابن عفان اور دختر غزوہ ان  
کی خدمت کیا کرتا تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض، جب وہ دونوں سوار ہو کر جاتے تو میں وٹ  
ہٹاتا اور جب وہ گھر میں رہتے تو ان کی خدمت بجا لیتا اس کے متعلق ابو ہریرہ کی بہت سی  
باتیں ہیں جن کو ہم ان کے مواقع پر ذکر کریں گے۔ صحیح بخاری جز ثانی میں باب  
علامات النبوة اصحابہ ابن حجر عسقلانی، طبقات ابن سعد حالات ابو ہریرہ۔

ایک اور موقع پر کہا:-

روایت سبعین من اصحاب  
الصفة مامنهم رجل عليه رداء  
وانما عليه اما ازار واما كساء  
ربطوا في اعناقهم فنهما ما يبلغ  
نصف الساقين ومنهما ما يبلغ  
الكتفين فيجمعه بيده كراهية  
ان ترمى عورته

میں نے اصحاب صفہ میں سے ستر اشخاص کو  
دیکھا کہ کسی کے جسم پر رداء نہ تھی ہر ایک کے  
دونوں پر لنگ تھی یا چادر جسے گردن سے باندھے  
رہتے بعض کی لنگ یا چادریں آدھی پنڈلی  
تک ہوتیں بعض کی ٹخنے تک اور وہ اپنے  
ہاتھوں سے پکڑے رہتا تاکہ شرنگاہ نہ کھل جاوے

صحیح بخاری کی ایک طو لانی حدیث میں ابو ہریرہ سے روایت ہے جس میں  
وہ کہتے ہیں وان اباہریرہ کان یلزمہ رسول اللہ بشبعبہ بطنہ ابو ہریرہ  
صرف پیٹ بھر کھانے کے لیے پیغمبر سے چپکے رہتے تھے۔

اسی صحیح بخاری میں ابن مسیب اور ابو سلمہ کے طریق سے ابو ہریرہ سے  
سے صحیح بخاری ج ۱ مست کتاب الصلوۃ باب فوم الرجال فی المسجد سے ستر اصحاب صفہ  
جن کا ابو ہریرہ نے اس حدیث میں ذکر کیا ہے جنگ بئر معونہ میں سب کے سب درج شان سے بہادر  
ہوئے اس وقت ابو ہریرہ اسلام بھی نہ لائے تھے اب خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ انھوں نے کیسے یہ  
دعویٰ کیا کہ میں نے ستر اصحاب صفہ کو دیکھا۔ یہ حدیث ان کی اسی حدیث جیسی ہے جس میں انھوں نے  
بیان کیا ہے کہ میں رقیہ دختر پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کے ہاتھ میں کٹھنی تھی "علاء لکھو فیہ  
ابو ہریرہ کے آنے کے بعد قوی پہلے انتقال کر چکی تھیں۔ ایک آدمی ایسے بہت سے فوار آپ کو  
ان کی حدیثوں میں نظر آئیں گے جن کا آگے چل کر ہم تذکرہ کریں گے سہ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۱  
کتاب العلم، علیہ الاولیاء وغیرہ

روایت ہے جس میں وہ کہتے ہیں وکنت الزمرہ رسول اللہ علی مل بطنی  
میں ہر وقت پیغمبر کی خدمت میں موجود رہتا تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض۔

دوسری جگہ اسی صحیح بخاری میں ابو ہریرہ کی ایک اور روایت ہے جس میں  
وہ کہتے ہیں کہ "میں اصحاب صفہ سے تھا ایک دن روزہ رکھا، شام ہو گئی، اس دن  
پیٹ میں کچھ تکلیف بھی تھی میں رنح حاجت کے لیے گیا، ااپس آیا تو کھانا کھایا  
جا چکا تھا۔ قریش کے مالدار افراد اہل صفہ کو کچھ کھانا بھیج دیا کرتے تھے، میں نے  
کہا میں کس کے پاس جاؤں۔ لوگوں نے کہا عمر ابن خطاب کے پاس جاؤ۔ میں  
ان کے پاس پہنچا وہ نماز پڑھ کر تسبیح میں مشغول تھے، میں رکا رہا جب وہ جانے لگے  
تو میں قریب گیا، کہا اقرشی (اس لفظ کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مجھے کچھ پڑھ کر  
سنائیے، دوسرے یہ کہ میری ضیافت کیجئے، میرا مطلب یہ تھا کہ کھانا کھلائیے) انھوں نے  
سورہ آل عمران کی چند آیتیں پڑھ کر سنا دیں جب وہ دروازے پر پہنچے تو گھر میں  
چلے گئے اور مجھے دروازے پر چھوڑ دیا، بہت دیر ہو گئی، میں نے جی میں کہا، کپڑے  
اتارتے ہوں گے کپڑے اتار کر پھر میرے لیے کھانا بھجوائیں گے مگر گھنٹوں ہو گئے اندر  
سے کوئی آنا نظر نہ آیا۔ جب کافی تاخیر ہو گئی تو میں واپس پلٹا، راست میں پیغمبر مل گئے  
میں آپ کے ساتھ چلا یہاں تک کہ در دولت پر پہنچا، آپ نے ایک حبشی گیزہ کو پکاد  
اور فرمایا وہ پیالہ لے کر آنا وہ ایک پیالہ لے کر آئی جس میں کسی کھانے کی چمکانی لگی ہوئی  
تھی میرا خیال ہے کہ جو کاس تو اس میں تھا جو کھایا جا چکا تھا کاسے کاسے ذرا ذرا  
سے صحیح بخاری ج ۲ کتاب البیوع سے علیہ الاولیاء جلد ۱ ص ۱۱۱ سے ہم نے نو کسی  
کتاب میں دیکھا کسی سے سنا کہ پیغمبر کے گھر میں کوئی حبشی گیزہ بھی تھی



لگا ہوا تھا بہت ہی کم، میں نے اسی کو کھایا اور اس سے میرا پیٹ بھر گیا۔

ابو ہریرہ اکثر اپنے متعلق کہا کرتے "خدا نے وعدہ لا مشربک کی سوگند میں بھوک کے ماتے زمین پر پڑا رہتا، اپنے پیٹ پر پتھر باندھے رہتا، ایک دن میں مسجد کے راستے میں بیٹھ گیا جس راستے سے جو کراؤں مسجد سے نکلا کرتے کہ ابو ہریرہ گزرے۔ میں نے قرآن مجید کی ایک آیت کے سنی اُن سے پوچھے، مطلب یہ تھا کہ وہ مجھے کھانے کو پوچھیں مگر انھوں نے نہیں پوچھا اپنی راہ چلے گئے، پھر عمر گزرے اُن سے بھی میں نے قرآن مجید کی آیت کا مطلب دریافت کیا اس مرتبہ بھی میری غرض یہ تھی کہ وہ اپنے ساتھ چلیں اور کھانا کھلائیں وہ بھی اپنی راہ گئے اور کھانے کی دعوت نہ دی، پھر پیغمبر خدا تشریف لائے آپ نے جب مجھے دکھا تو مسکرائے

اس حدیث کو امام بخاری نے صحیح بخاری کے متعدد مقامات پر ذکر کیا ہے۔ یہ واقعہ اہل نبوت میں سے شمار کیا جاتا ہے، اگر یہ حدیث اور ابو ہریرہ کا یہ بیان صحیح ہے تو مجھ میں نہیں آتا پھر اس واقعہ کی دوسرے بزرگوں اور اصحاب نے کیوں نہیں روایت کی، کم سے کم وہی صحابہ اس واقعہ کو بیان کرتے جو دودھ میں ابو ہریرہ کے حصار رہنے، یہی قابل غور ہے کہ اس موقع پر پیغمبر کو مجروح ظاہر فرمانے کی ضرورت کیا تھی؟ کیونکہ اس قسم کے غیر العقل خارق عادات افعال شدید ضرورت پیش آنے ہی پر عمل میں لائے جاتے ہیں، آیات اتمی اور معجزات انبیاء پر ہم پروردگار ایمان رکھتے ہیں پھر بھی یہ واقعہ ہے کہ ابو ہریرہ نے یہ حدیث جو بیان کی وہ محض جاہل اور اُن پر ظہو عام میں اپنی شان جتانے کے لیے اور اس وقت بیان کی جب بڑے بڑے صحابہ انتقال کر چکے تھے کوئی ایسا وہ نہیں گیا تھا جس کے جھٹلنے کا خوف ہوتا ابو ہریرہ کو۔

اور میرے دل میں اور چہرے پر جبات نمایاں تھی پہچان گئے آپ نے فرمایا ابو ہریرہ میں نے عرض کی حاضر ہوں یا رسول اللہ، آپ نے فرمایا میرے ساتھ چلو، میں ساتھ ہو گیا، آپ گھر میں آئے اور مجھے اندر بلایا، میں اندر گیا۔ ہم لوگوں نے دیکھا کہ ایک پیالہ میں دودھ ہے اس حضرت نے دریافت کیا یہ دودھ کہاں سے آیا، بتایا گیا کہ فلاں شخص نے تحفہ آپ کی خدمت میں بھیجا ہے۔ آپ نے فرمایا ابو ہریرہ جاؤ اور اہل صفہ کو میرے پاس بلا لاؤ۔ اہل صفہ اسلام کے ہمان تھے نہ کوئی گھربا تھا نہ حزن و آقا رب، جب پیغمبر کے پاس کوئی صدقہ کی چیز آتی تو آپ اُن کے پاس بھیج دیا کرتے اور خود اس میں سے کچھ نہ لیتے اور جب کئی تحفہ دیدہ یا آتا تو خود بھی نوش فرماتے اور اہل صفہ کو بھی شریک کر لیتے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر کا یہ ارشاد مجھے بہت ناگوار گذرا جی میں کہا کہ اہل صفہ کے لیے یہ دودھ کیا کام دے گا۔ میں زیادہ حقدار ہوں کہ اسے پی کر بھوک کی اذیت دور کروں۔ اہل صفہ جب آئیں گے تو پیغمبر حکم دیں گے کہ میں یہ پیالہ انھیں دوں ایک ایک کے پاس پیالہ لے جانا پڑے گا اس میں سے بچے گا کیا جو میں پیوں گا۔ مگر پیغمبر کی بات ماننے کے علاوہ چارہ کا وہی کیا تھا میں ان لوگوں کو جا کر بلا لایا اُن لوگوں نے حاضر ہو کر اجازت چاہی پیغمبر نے اجازت دی وہ سب آکر اپنی اپنی جگہ بیٹھ گئے، پیغمبر نے فرمایا ابو ہریرہ یہ پیالہ ان لوگوں کو دو۔ میں نے پیالہ ہاتھ میں لے کر ایک کو بڑھایا اس نے پیٹ بھر کے پیا پھر پیالہ مجھے پٹا دیا میں نے دوسرے کو بڑھایا اس نے بھی جی بھر کے پیا اور سیراب ہو گیا اسی طرح یکے بعد دیگرے ہر ایک کو میں پیالہ دیتا گیا اور دوسرے پیٹ بھر کے پیتے۔

مجھے واپس دینا گیا، جتنے تھے سب نے پیا اور سبھی سیراب ہوئے پھر آں حضرت نے وہ پیالہ اپنے ہاتھ میں لیا اور مجھے دیکھ کر سکرانے ارشاد فرمایا ابو ہریرہ! ہم تم باقی رہ گئے۔ میں نے عرض کی جی ہاں! آں حضرت نے فرمایا کہ اچھا بیٹھو اور پیو، میں نے بیٹھ کر پیا۔ آپ نے فرمایا اور پیو، میں نے اور پیا۔ اسی طرح آپ فرماتے گئے اور پیو اور میں اور پیتا گیا یہاں تک کہ میں نے عرض کی اب نہیں یا رسول اللہ! اب پیٹ میں گنجائش نہیں رہی۔ آپ نے فرمایا اچھا مجھے پیالہ دکھاؤ، میں نے پیالہ آپ کے ہاتھوں میں دے دیا، آپ محمود ثنائے الہی بجالائے اور سبم اللہ کہہ کر بقیہ دو دو نوش فرمایا۔

اور صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے مروی یہ حدیث موجود ہے، ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں مسجد نبوی میں منبر اور حجرۂ عائشہ کے بیچوں بیچ عرش میں پڑا رہتا لوگ آتے اور میری گردن پر پیر رکھ دیتے اور میں بالکل دیوانہ دکھائی دیتا حالانکہ میں دیوانہ نہیں تھا۔ بھوک بدحواس بنائے رہتی۔

جناب جعفر طیار نادار مسلمانوں پر سب حد ہرمان تھے برابر ان کے ساتھ احسان و خیرات کرتے رہتے اکثر ابو ہریرہ کو کھانا کھلایا کرتے جس کی وجہ سے ابو ہریرہ جناب جعفر طیار کے بے حد گرویدہ تھے اور انھیں پیغمبر کے بعد ہر ایک سے افضل قرار دیتے (جیسا کہ احباب میں سلسلہ حالات جعفر طیار مذکور ہے) امام بخاری نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ نے کہا

لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ پیغمبر کی بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں، میرا حال یہ تھا کہ پیغمبر سے ہر وقت چپکا رہتا صرف حکم سیری کے لیے یہاں تک کہ میں نہ خیر کھانا نہ حریر (ریشم) پھانتا نہ غلام و کنیز سیری خدمت کرتے، میں بھوک کے اسے اپنے پیٹ پر پتھر باندھ رہتا، میں لوگوں سے آیت کی قرأت کا سوال کرنا غرض یہ رہتی کہ وہ اپنے ساتھ مجھے لے جائیں اور کھانا کھلائیں، اور مساکین و فقرا کے لیے سب سے بہتر و نیک دل انسان جعفر بن ابی طالب تھے وہ ہمیں اپنے گھر لے کر آتے جو کچھ گھر میں ہوتا وہ ہمیں کھلاتے۔

بنوئی نے بطریق مقبری روایت کی ہے (جیسا کہ احباب میں سلسلہ حالات جعفر مذکور ہے کہ جعفر بن ابی طالب فقرا و مساکین کو بے حد محبوب رکھتے وہ ان کی خدمت کرتے اور فقرا جعفر کی خدمت بجالاتے دونوں ایک دوسرے سے گھل مل کر بات چیت کرتے اسی وجہ سے پیغمبر خدا نے جناب جعفر کی کنیت رکھ دی تھی ابوالمساکین۔

ترمذی و سنائی نے بسند صحیح ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر کے بعد کسی بھی شخص نے ذوق تعلیم پسندی نہ ناقد پر سوار ہوا، نہ زمین پر چلا جو جعفر سے افضل ہو یعنی پیغمبر کے بعد جعفر طیار سے بہتر فضل کوئی نہ ہوا۔

لے صحیح بخاری جلد ۵، باب مناقب جعفر و علیہ الاولیاء، احادیث جعفر

سے علامہ ابن عبد ربہ قرطبی نے عقدا لخرید جلد ۱ میں ابو ہریرہ کی یہ روایت نقل کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ جناب جعفر کے ساتھ چلا اور میں بہت بھوکا تھا جب وہ اپنے گھر کے دروازے پر پہنچے تو مڑے اور مجھ پر ان کی نظر پڑی مجھ سے کہا آؤ، میں گھر میں داخل ہوا۔

خوف کا صفہ سمجھ کا سا بنان برابر ابو ہریرہ کا گھر بنا دیا، رات دن اسی میں رہا کرتے اس کے سوا کوئی ٹھکانہ ہی نہ تھا یہاں تک کہ پیغمبرؐ نے اس دار فانی سے کوچ کیا اور پیغمبرؐ کے جیتے جی تک ابو ہریرہ نے پیٹ بھرنے کی کوئی ذمہ داری نہ نکالی سوا اس کے کہ راستہ میں بیٹھ جاتے اور لوگوں کو اپنی گرسنگی کی طرف متوجہ کرتے نہ تو کسی اہم معاملہ میں ان کا نام ملتا ہے نہ کسی جنگ یا صلح میں ان کا ذکر آتا ہے البتہ مورخین نے اتنا ضرور ذکر کیا ہے کہ جنگ موتہ میں بھاگ نکلے تھے نہ ابو ہریرہ نے البتہ یہ دعویٰ کیا ہے کہ پیغمبرؐ نے جب علیؑ کو سورہ برأت لے کر مکہ بھیجا تھا تو یہ بھی علیؑ کے ساتھ تھے اور انھوں نے بروز جمعہ نذادی تھی یہاں تک کہ ان کی آواز دیکھ لی تھی، تبلیغ سورہ برأت کے متعلق ابو ہریرہ کی دو تاقض حدیثیں ہیں دونوں کی دونوں پایہ اعتبار سے ساقط ہیں جیسا کہ آپ آگے چل کر ملاحظہ فرمائیں گے۔ ابو ہریرہ نے اس کا بھی ایک طویل حدیث میں دعویٰ کیا ہے کہ پیغمبرؐ نے انھیں زکوٰۃ رمضان محفوظ رکھنے پر مامور کیا تھا جسے ہم عنقریب باطل و حقائق کے سلسلہ میں ذکر کریں گے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۳) جناب جعفر نے کچھ دیر سوچا مگر انھیں گھر میں کوئی چیز نظر نہ آئی سوا گھی کی ایک پٹنی کے انھوں نے اُسے اتارا اور ہمارے سامنے اسے چاک کر دیا ہم لوگ گھی چائے گئے اور جعفر یہ شرف چنے گئے۔

ما کلف الله نفسا فوق طاقتها ولا تجوديدا الا بما تحب  
خداوند عالم نے کسی نفس کو اس کی طاقت سے بڑھ کر تکلیف نہیں دی اور کوئی ہاتھ وہی چیز بیکار نہ کیا ہے  
دوہ پائے سلمہ روئے بھی علیہ الاولیاء جلد ۱۱۱۱ بسلسلہ حالات جعفر اس حدیث کی روایت کی ہے۔

سلمہ صدک ج ۳ ص ۱۱۱ ص ۱۱۲ ص ۱۱۳ ص ۱۱۴ کتاب الکوفات



## ابو ہریرہ، زمانہ ابوبکر میں

ہم نے حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ دونوں کے حالات تاریخ میں دیکھے اور کافی تلاش و جستجو کر ان کے زمانے میں بھی ابو ہریرہ کی کوئی خاص بات لائی ذکر نہیں ملی۔ سوا اس کے کہ حضرت عمرؓ نے ابو ہریرہ کو سلسلہ میں بحرین کا حاکم بنا کر بھیجا اور سلسلہ میں معزول کر کے ان کی جگہ عثمان بن ابی العاص ثقیفی کو حاکم بنایا اور صرف معزول ہی نہیں کیا بلکہ ان سے دس ہزار درہم یا دینار بھی چھین لیے اور بیت المال میں داخل کر دیے جس کے متعلق ان کا خیال تھا کہ ابو ہریرہ نے اس مال خفا سے چھپایا ہے۔ یہ مشہور واقعہ ہے اور ہر تاریخ و سیرۃ میں اس کا تذکرہ ہے عہد الفریہ جلد اول کی حیات یہاں ذکر کر دینی کافی ہوگی، علامہ ابن عبد ربہ حالہ عمر میں لکھتے ہیں ”پھر انھوں نے ابو ہریرہ کو بلایا اور ان سے کہا تم جانتے ہو کہ میں نے انھیں بحرین کا حاکم بنایا جبکہ تمھارے پیروں میں جوتیاں بھی نہیں تھیں اور اب مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم نے ایک ہزار دینار اور ۶۰۰ دینار کے گھوڑے خریدے ہیں۔ ابو ہریرہ نے کہا ہمارے پاس چند گھوڑے تھے جن کی نسل ڈوسلی سلمہ پیغمبرؐ سے ابن عمرؓ کو بحرین کا حاکم بنا کر بھیجا تھا پیغمبرؐ کے انتقال کے بعد ابوبکرؓ نے عمرؓ کو انھیں برقرار رکھا سلسلہ میں ان کا انتقال ہو گیا تو ان کی جگہ پر حضرت عمرؓ نے ابو ہریرہ کو مقرر کیا سلمہ تاریخ کامل وغیرہ واقعات سلسلہ

تازہ صبح سے فراغت کے بعد میں نے حضرت عمر کی خدمت میں جا کر اپنے خطاؤں پر معافی مانگی۔

علامہ ابن ابی الحدید منزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد ۳ ص ۳۸ پر بھی جہاں حضرت عمر کے کچھ حالات ذکر کیے ہیں اور ابن سعد نے طبقات جلد ۴ ص ۲۹ پر سلسلہ حالات ابی ہریرہ بطریق مختصراً میں ابی ہریرہ سے روایت کی ہے ابی ہریرہ کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عمر نے کہا اے دشمن خدا و کتاب خدا کیا تم نے خدا کے مال میں چوری کی ہے؟ ابن حجر عسقلانی نے بھی اصحاب میں اس واقعہ کو حالات ابی ہریرہ میں ذکر کیا ہے مگر ابی ہریرہ کی حنبلی اسی میں غلطی گول بول گئی ہیں اور جس بات پر تمام اہل علم متفق ہیں اس کی مخالفت کی ہے اور یہ نہیں سمجھے کہ ابی ہریرہ کی حمایت سے خلافت مابین عمر بن خطاب و الزام ٹھہرتے ہیں کہ انھوں نے کوڑوں سے، لہو لہا کر دیا، سارا مال چھین لیا اور معزول بھی کر دیا۔ اگر ابی ہریرہ نے غبن نہیں کیا تھا تو خلافت مابین نے ناحق ہی اُن پر ظالم کے پہاڑ ڈھائے۔

### ابو ہریرہ رحمہ اللہ عثمان میں

حمز عثمان میں ابی ہریرہ نے اولاد ابی العاص بلکہ تمام بنی امیہ کی دل سے ہوا خواہی کی، مروان کی بیعتی اختیار کی، آل ابی حنیفہ کے مقرب خاص بنے، اب اُن کی شان و شوکت کا کیا ٹھکانا تھا، خصوصاً عثمان کے محاصرو کے بعد توان کی قبولیت اور بڑھ گئی، جب حضرت عثمان اپنے گھر میں محصور ہوئے تو یہ بھی اُن کے ساتھ تھے اس وجہ سے اُن کے دن ہی ٹپٹ گئے ذلت سے نکل کر باہم عزت پہنچ گئے جب مسلمانوں نے حضرت عثمان کا گھر گھیر لیا تو انھوں نے دیکھا کہ بوقت غنیمت سے بھی اُن کے جیکے

کچھ عطیے وصول ہوئے حضرت عمر نے فرمایا میں نے تمہارا حساب کر لیا ہے اتنے دن تم نے کام کیا اتنی تمہاری تنخواہ ہوئی ہے یہ دس ہزار تم نے فاضل لے لیے ہیں اس کو فوراً ادا کرو، ابی ہریرہ نے کہا یہ ہمارا ذاتی مال ہے آپ نہیں لے سکتے۔ عمر نے کہا خدا کی قسم میں لے کے رہوں گا اور تمہاری بیٹی بھی دکھاؤں گا پھر وہ دُور لے کر کھڑے ہو گئے اور اتنا مارا کہ لو لہان کر دیا پھر کہا ابھی لاؤ۔ ابی ہریرہ نے کہا اے مجھ لیجیو کہ خدا کے پاس ہے۔ عمر نے کہا یہ تو میں جب سمجھتا تھا جب تم ملال ذلیل سے حاصل کرتے اور خوشی خوشی حاضر کر دیتے، کیا تم مجھ پرین کے آخری سرے سے اسی لیے آئے ہو کہ لوگوں سے خراج وصول کر کے اپنا گھر بھر لو نہ امیر کو دو نہ مسلمانوں کو؟ تمہاری ماں امیمہ نے گدھے چرا لے کر بی بی جناح

ابن عبد ربہ کہتے ہیں کہ ابی ہریرہ کی حدیث میں ہے جب مجھے عمر نے مجھ پرین کی حکومت سے معزول کیا تو انھوں نے مجھ سے کہا "اے خدا اور کتاب خدا کے دشمن تم نے خدا کا مال چرایا ہے۔" ابی ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا میں نے خدا کا دشمن ہوں ذکاب خدا کا میں تو آپ کے دشمنوں کا دشمن ہوں میں نے خدا کا مال نہیں چرایا۔ حضرت عمر نے پوچھا پھر تمہارے پاس دس ہزار کہاں سے جمع ہو گئے؟ میں نے کہا کچھ گھوڑے میرے تھے جن کی نسل بڑھی، کچھ عطیے وصول ہوئے کچھ تو کر ملا۔ ابی ہریرہ کہتے ہیں کہ عمر نے میرا کوئی عذر نہیں سنا اور دس ہزار مجھ سے چھین لیے اور حرم و

سہ حضرت عمر کی اصلی غلطی یہ ہیں مارجعت بلك امیمة الالوعیة المحمور۔ رجح اور رجح گور اللہ خدا کو کہتے ہیں۔ حضرت عمر کا یہ فخر بدترین گالی ہے مطلب یہ ہے کہ تمہاری ماں نے ہٹانے کے مقام سے نہیں جنا ہے۔

آل ابوالعاص اور دیگر بنی امیہ کی نگاہوں میں ابو ہریرہ کا عثمان کے ساتھ ساتھ  
محصود ہونا پڑا، غیر معمولی ایشا نظر آیا اور اس کے ستارچ بڑے دور رس نکلے، اس کے  
صلہ میں بنی امیہ نے انھیں بڑی عزت بخشی خوب پردہ پیگنڈ سے کیے، اکل تک جو  
قرگنما میں پڑا ہوا تھا اب ہر اموی کی زبان پر اس کی مدح و ثنا کے قصیدے تھے۔  
اور قصہ یہ تھا کہ حضرت عثمان نے اپنے طرفداروں کو جنگ سے شدید ممانعت  
کر دی تھی ہر ایک کو تاکید تھی کہ ضبط سے کام لے، صرف اس لیے کہ اسی میں ان کا  
کھٹکھٹا وہ جانتے تھے کہ اگر جنگ ہوگی تو ہلاکت کے سوا اور کوئی نتیجہ نہ ہوگا، انھوں نے  
اپنی ادا اپنے عزیزوں کی جان بچانے کے لیے جنگ سے ممانعت کر رکھی تھی، اور  
ابو ہریرہ جانتے تھے کہ طالبان انتقام صرف عثمان اور مردان کے خواہاں ہیں  
اور اس سے انھیں سروکار نہیں لہذا اس طرف عثمان کی ممانعت کہ تھوڑے کھینچے  
اور طالبان انتقام کو صرف عثمان اور مردان سے غرض، اس سے بہتر موقع کیا  
تھا، زند کے رند سب ہاتھ سے جنت نہ گئی، موقع بہترین تھا اس سے فائدہ اٹھانا  
کفران نعمت تھا، ابو ہریرہ کی یہ چال چل گئی، پوری پوری کامیابی نصیب ہوئی،  
اور اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ بنی امیہ اور ان کے ہواخواہ، ابو ہریرہ ہی کے ہوئے، ابو ہریرہ  
ان کے پیر اور ابو ہریرہ کے مرید۔

مریدوں نے پیر کی حدیثیں پھیلانے، ہر موقع پر ان کی بیان کردہ حدیثیں  
پیش کرنے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی اور پیر بھی ایسے نکلے کہ جیسی مریدوں کی خواہش  
ہوتی وہی ہی حدیث رسول اللہ کی طرف منسوب کر کے بیان کر دی۔

نہجہ ان احادیث کے جو انھوں نے اپنے ہواخواہ بنی امیہ کی خواہش کے  
مطابق پیغمبر کی طرف منسوب کر کے روایت کیں چند حدیثیں بطور نمونہ ملاحظہ ہوں:-

ان نکل نبی خلیلہ امن امتہ  
وان خلیلہ عثمان -

ہر نبی کے لیے اس کی امت میں سے ایک  
خلیل (دوست) ہوا کیا اور میرے خلیل  
عثمان ہیں۔

سمعت رسول الله يقول عثمان  
حيي تسحي منه املا ثلثة -  
نكل نبی رفیق فی الجنة  
و رفیق فیہا عثمان -

میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ عثمان  
دو حیا دار ہیں جن سے ملا کر بھی شرارتے ہیں۔  
ہر نبی کے لیے جنت میں ایک رفیق ہوگا  
اور میرے رفیق جنت میں عثمان ہیں۔

اتانی جبیر یل فتال لی  
ان الله یسرك ان تزوج عثمان  
امر کلثوم علی مثل صدق رقیة -  
دخلت علی رقیة بنت  
رسول الله امرأة عثمان وبیدہ  
مشط فقال خوج رسول الله  
من عندی افکار جلت شعرة -

جبیر نے آکر کہا کہ خداوند عالم نے آپ کو  
حکم دیا ہے کہ ام کلثوم کا عقد عثمان سے لے لیں  
ہر پر کر دیں جتنا ہر رقیہ کا تھا۔  
ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں رقیہ دختر پیغمبر کی  
خدمت میں حاضر ہوا، ان کے ہاتھ میں لکھی تھی  
رقیہ نے کہا ابھی ابھی پیغمبر سے پاس سے  
نشریف لے گئے ہیں میں نے آپ کے بالوں میں

سے تمام اہل علم اس حدیث کے غلط و مصل جو نے پڑھتے ہیں لیکن ابو ہریرہ کے طرفداروں نے  
اس کی ساری ذمہ داری اسحاق بن نجیح غلی کے سر ڈال دی ہے جس نے ابو ہریرہ سے اس  
حدیث کی روایت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات اسحاق اس  
حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس کے باطل ہونے کی بھی صراحت کی ہے سہ ابن کثیر کی  
بیانہ و نہایہ جلد ۱ ص ۱۵۵ یہ حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے، دیکھو میزان الاعتدال  
علامہ ذہبی سہ ابن مندہ نے نیز علامہ ابن حجر نے اصحاب میں اس حدیث کو کراٹ  
میں شاد کیا ہے۔



فقال لی کہت محمد بن ابابعدا اللہ  
(عثمان) قلت مجھے قال اکرمیہ  
فانہ من اشبه اصحابی بی خلفا  
کی عزت میں کسی نہ کرنا کہ یہ تمام اصحاب میں  
میرے عادات و فضائل میں مجھ سے مشابہ تر ہیں۔

لے اسی وجہ سے امام حاکم نے مستدرک ج ۳ ص ۹۹ پر بسلا فضائل عثمان ابو ہریرہ سے  
روایت کر کے اس حدیث کو لکھا ہے، وہ احب تو یہ تھا کہ اسے فضائل علی میں ذکر کیا جائے کیونکہ  
صرف علی ہی کے متعلق اس مضمون کی بے شمار حدیثیں پیغمبر کی امتی میں اور کسی کے متعلق نہیں  
پیغمبر کی حدیث ہے نکون بین الناس فی قۃ و اختلاف فیکون هذا و اصحابہ  
علی الحق لوگوں میں اختلاف و افتراق واقع ہوگا اس وقت یہ اور ان کے اصحاب جن پر  
ہوں گے، یہ کہہ کر آپ نے علی کی طرف اشارہ فرمایا۔ اس حدیث کو طبرانی نے کعب بن عجرہ  
سے روایت کیا ہے، کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے، نیز ارشاد پیغمبر سے مستنون  
بعدی فتنۃ فالزموا فیہا علی ابن ابی طالب فانہ اول من آمن بی و  
اول من یصاحفنی یوم القیامۃ و هو الصدیق الاکبر و هو فاروق هذا  
الامۃ، حضرت میرے بعد فتنہ اٹھ کر ہوگا اس فتنہ میں علی کا دامن پکڑے رہنا کیونکہ  
وہ سب سے پہلے مجھ پر ایمان لائے اور روز قیامت سب سے پہلے مجھ سے مصافحہ کریں گے، یہی یقین ابھر  
ہیں اور میں اس امت کے خالق ہیں۔ اس حدیث کو ابو احمد اور ابن مندہ وغیرہ نے  
ابوہل صفادی سے روایت کیا ہے۔ ابن عبد البر نے استیعاب میں اور ابن حجر نے اصحاب میں  
بسلا حالات ابوہلی اس حدیث کو بھی درج کیا ہے نیز پیغمبر کی یہ حدیث ہے باعداد  
ان ساریت علیا قد سلف و ادیا و سلف الناس و ادیا غیوہ فاسلف مع  
علی و دوع الناس انہ لن یدلک علی ردی ولن یخربک من المہدی  
اسے عمار اگر تم علی کو دیکھنا کہ اور راستہ پر جا رہے ہیں اور لوگ دوسرے راستہ پر تو تم علی  
کے ساتھ چلنا اور لوگوں کو چھوڑ دینا کہ علی تمہیں ہرگز ہلاکت کی راہ پر نہ لے جائیں گے اور

(ابو ہریرہ سے روایت ہے)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۰)

نہ ہرگز ہلاکت سے باہر کریں گے، اس حدیث کو دہلی نے عمار ابوہریرہ سے روایت کیا ہے، کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے۔ نیز پیغمبر کا ارشاد ہے یا اباہریرہ سیکون  
بعدی قوم یقاتلون علیا حق علی اللہ جہاد و ہر اسے ابوہریرہ سے بعد پیغمبر ایک چھٹے  
ظہور میں آئے اگلی جہاد سے جنگ کرے گی خدا پر فرض ہے کہ ان لوگوں سے لڑے۔ طبرانی نے  
جمع کبیر میں اس کی روایت کی ہے کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے۔ اسی جیسی مشابہ روایت  
پیغمبر میں سب کو ذکر کرنے کی گنجائش نہیں۔ ایک حدیث بس اور ذکر کر دینا کافی ہوگا۔ ان  
منکسر من یقاتل علی تاویل القرائن کما قاتلت علی تغزیلہ فاستشرفت لھا  
القوم و فیہما ابو بکر و عمر فقال ابو بکر انا هو قال لا قال عمر انا هو قال  
لا و لکنہ خاصت النعل۔ تم میں ایک شخص ہے جو تاویل قرآن پر اسی طرح جنگ کرے گا  
جس طرح میں نے تنزیل قرآن کی بابت جنگ کی، اس بد لوگوں نے گردنیں اونچی کر کر کے  
دیکھنا شروع کیا انھیں میں ابو بکر بھی تھے عمر بھی، ابو بکر نے کہا وہ میں ہوں یا رسول اللہ؟  
آپ نے فرمایا نہیں۔ عمر نے کہا میں ہوں یا رسول اللہ؟ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ وہ چوتھا  
ٹانگنے والا ہے۔ حضرت نے اپنی جوتیاں ٹانگنے کے لیے علی کو دی تھیں اور وہ ٹانگ لے رہے  
تھے۔ امام حاکم نے اس حدیث کو مستدرک ج ۳ ص ۱۰۲ پر درج کیا ہے اور سلم و بخاری کے پیچھے  
صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ ذہبی نے بھی تفسیر مستدرک میں اس کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے  
انی رکھا ہے۔ امام احمد نے سند جلد ۳ ص ۱۰۲ پر درج کیا ہے۔ ابو نعیم نے  
حلیۃ الاولیاء جلد ۱ ص ۱۰۲ پر نقل کیا ہے۔ ابویعلیٰ نے اپنی سنن میں سعید بن منصور نے اپنے  
سنن میں روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد ۶ میں بھی موجود ہے، ناکین و دماقین و قاسطین  
سے جنگ کرنے کے متعلق پیغمبر کی یہ کثرت حدیثیں وارد ہوئی ہیں نیز پیغمبر کا ارشاد کہ میرے بعد  
فتنے اٹھ کھڑے ہوں گے تعدد تو اترا تک پہنچا ہوا ہے اور معجزات و علامات نبوت جس سے ہے۔  
یہ حدیثیں صرف علی کی ببرد و واجب بناتی ہیں لہذا ابو ہریرہ کی حدیث جسے امام حاکم نے  
روایت کیا ہے وہ بھی بخلا انھیں احادیث کے ہے اور درحقیقت امیر المؤمنین علی کے متعلق  
ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ پیغمبر نے علی کے علاوہ کسی کو بھی امیر کہا نہیں

(ابو ہریرہ سے روایت ہے)

ابو ہریرہ اکثر پیغمبر کی حدیثوں میں اہل بدلت بھی کر دیا کرتے کہیں کی کہیں چکا دیتے چنانچہ پیغمبر کی سلم الثبوت صحیح ترین ایک حدیث ہے ستکون بعدی فتنۃ واختلاف میرے بعد بڑا فتنہ اور کھیلنا ہوگا۔ لوگوں نے پوچھا تو ایسے موقع پر ہمیں آپ کیا حکم دیتے ہیں؟ پیغمبر نے حضرت علیؓ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا علیکم بالامیر واصحابہ تم یہ امیر المؤمنین اور ان کے اصحاب کے ساتھ رہنا۔ لیکن ابو ہریرہ نے آل ابی العاص آل ابی معیط آل ابی سفیان کی خوشنودی و تقرب کی خاطر بنی امیہ کی چاچا پوسی میں اس حدیث کو ان سے یوں بیان کیا کہ پیغمبر نے اس موقع پر عثمان کی طرف اشارہ فرمایا کہ عثمان اور ان کے اصحاب کا دامن پکڑے رہنا۔

ابو ہریرہ کے اس احسان کو بنی امیہ نے برابر یاد رکھا جیسا کہ آپ آٹھویں فصل میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱)

اور علیؓ کا ۲۴ھ ہو گیا تھا لفظ امیر اس باب میں پیغمبر کی صرف یہ حدیث کافی ہوگی پیغمبر نے انس سے کہا تھا اول من یدخل علیک من هذا الباب امیر المؤمنین و حیدر الوصیین اس دروازے سے پہلا جو شخص آئے گا وہ امیر المؤمنین اور سید الوصیین ہوگا۔ ابوہریرہ جہانی نے اس حدیث کو علیہ السلام دیا جلد اول میں بذیل ذکر امیر المؤمنین درج کیا ہے۔ پیغمبر نے مسلمانوں کو حکم دیا تھا کہ علیؓ کو امیر المؤمنین کہہ کر سلام کریں جیسا کہ بطریق اظہار ثبوت ثابت ہے زیادہ تفصیل کا موقع نہیں ۱۱

## ابو ہریرہ عہد امیر المؤمنین میں

عہد امیر المؤمنین میں ابو ہریرہ گوشہ گمنامی و پردہ خفایں رہے، قریب تھا کہ اپنے پہلے حال پر ملٹ جائیں، مفلس و قلاش، ناقابل اعتنا، اہل دولت کے زلہ خوار و خدمت گزار جیسا کہ اسلام لانے سے پیشتر تھے، امیر المؤمنین کی نصرت سے کنارہ کشی کی اور آپ کے علم کے سایہ میں نہیں آنے بلکہ ان کا دلی میلان اور ساری ہمدردی وہی خواہی دشمنان امیر المؤمنین کے لیے مخصوص تھی، معاویہ علیؓ سے برسر پیکار تھے اور کوئی جائزہ و جعلی سے جنگ کرنے کی تھی نہیں یہ کزید ہر مسلمان کے دماغ میں تھی کہ آخر معاویہ علیؓ سے برسر جنگ کیوں ہیں، لہذا انھوں نے خون عثمان کا انتقام کا ڈھنگ چلایا کہیں تو صرف عثمان کے خون کا بدلہ چاہتا ہوں، علیؓ قاتلان عثمان کو ہمارے حوالہ کر دیں تاکہ میں انھیں عثمان کے جیلے میں قتل کر دوں۔ اسی سلسلہ سے معاویہ نے ابو ہریرہ اور نعان بن بشیر کو کہ یہ دونوں معاویہ کے پاس شام میں تھے امیر المؤمنینؓ کے پاس بھیجا کہ جاکر مطالبہ کریں کہ حضرت علیؓ قاتلین عثمان کو معاویہ کے حوالے کر دیں، چال یہ تھی کہ علیؓ ایسا کریں گے نہیں، یہ دونوں جائیں گے علیؓ انکار کریں گے، یہ علیؓ کو بڑا کہتے ہوئے اور منجھے علیؓ سے برسر پیکار ہونے میں حق پر قرار دیتے ہوئے واپس آئیں گے اور شام والوں کے سامنے علیؓ کے خلاف دستند گواہ ہوں گے، شام والے جب پیغمبر کے دو بوڑھے صحابیوں کو علیؓ کا مخالفت پائیں گے تو میری جنگ کو جائز سمجھیں گے۔ معاویہ نے ابو ہریرہ اور نعان بن بشیر سے کہا کہ تم دونوں علیؓ کے پاس جا کر انھیں خدا کی قسم دے کر کہو کہ وہ قاتلین عثمان کو ہمارے حوالے کر دیں کہ

ابو ہریرہؓ وہی انھیں پناہ دے دیے ہوئے ہیں پھر ہم میں اُن میں کوئی جنگ نہ ہوگی، اگر اعلیٰ انکار کریں تو تم دونوں گواہ رہنا اور لوگوں کے سامنے اس کی گواہی دینا۔ یہ دونوں آئے آپ کے پاس پہنچے، ابو ہریرہؓ نے کہا اے ابوالحسن خداوند عالم نے آپ کو اسلام میں مخصوص فضل و شرف عنایت فرمایا ہے، آپ حضرت محمد مصطفیٰؐ کے بھائی ہیں، معاویہؓ نے جس آپ کے پاس ایک ایسے معاملہ کے لیے بھیجا ہے کہ اگر وہ طے ہو جائے تو یہ جنگ رک جائے گی اور آپس میں صلح ہو جائے گی وہ معاملہ یہ ہے کہ آپ عثمان کے قاتلوں کو معاویہؓ کے حوالے کر دیں تاکہ وہ عثمان کے عوض انھیں قتل کر دلائیں اور خداوند عالم آپ کو اور انھیں ایک کر دے اور صلح ہو جائے یہ امت فتنہ پرگندگی سے محفوظ رہے۔ ابو ہریرہؓ کے بعد نعمان نے بھی اسی قسم کی گفتگو کی، امیر المومنینؑ نے فرمایا اس مسئلے میں گفتگو ہٹنے دو! تم بتاؤ لے نعمان، کیا تم اپنی قوم یعنی انصار میں سب سے زیادہ دلایت یافتہ ہو؟ نعمان نے کہا، نہیں۔ آپ نے فرمایا تو تمھارا پوری قوم نے میری اطاعت کی ہے شاذ و نادر تین چار شخصوں نے گریز کیا ہوگا کیا تم بھی انھیں تین چار آدمیوں میں سے ہو؟ نعمان نے کہا ”خدا حضور کا بھلا کرے میں تو اس لیے آیا ہوں کہ آپ ہی کی خدمت میں رہوں اور آپ سے جدا نہ ہوں“ معاویہؓ نے مجھ سے فرمائش کی تھی کہ اُن کا یہ پیغام آپ کے پاس پہنچا دوں اور میری تنہا تھی کہ آپ کی خدمت میں بادیا بی کا موقع ملے اور یہ لایا بھی کہ آپ میں اور معاویہؓ میں صلح ہو جائے لیکن اگر آپ کی رائے اس کے علاوہ ہے تو میں آپ کا تابعدار ہوں اور آپ ہی کی خدمت میں رہوں گا۔

مورخین لکھتے ہیں کہ امیر المومنینؑ نے ابو ہریرہؓ سے ایک لفظ تک نہ کہا آپ اُن سے مخاطب ہی نہیں ہوئے وہ شام کو واپس گئے اور معاویہؓ کو جاکر سارا حال سنایا اور معاویہؓ نے انھیں حکم دیا کہ لوگوں کو یہ واقعہ بتائیں، ابو ہریرہؓ نے

معاویہؓ کی خواہش کے مطابق لوگوں کے سامنے یہ واقعہ دہرایا اور معاویہؓ کو خوش کرنے کے سارے جتن کیے، نعمان کچھ دنوں تک تو حضرت کے پاس رہا پھر بھاگ کر شام معاویہؓ کے پاس چلا گیا۔

جب امیر المومنینؑ اور معاویہؓ کے درمیان جنگ نے شدت پکڑی تو ابو ہریرہؓ اتنے خوفزدہ ہوئے کہ دل ہاتھوں سے جاتا رہا پیر سنچتے دتھے ابتداً جنگ میں انھیں یقین کامل تھا کہ فتح علیؑ ہی کی ہوگی تو یہ گوشہ نشین ہو گئے اور پوشیدہ طریقے سے لوگوں کو حدیثیں سناتا کہ امیر المومنینؑ کی نصرت سے روکتے۔ بخلاف حدیثوں کے ایک دن انھوں نے یہ حدیث بیان کی سمعت رسول اللہ يقول مستکون فتن القاعد فیہا خید من القاعد والقاعد خیر من الماشی والماشی خیر من الساعی ومن وجد ملجأ او معاداً فلیعد بہ۔ میں نے پیغمبر خدا کو

سنا۔ ابوبکر بن مال ثقفی نے اپنی کتاب غارات میں اس واقعہ کو ذکر کیا ہے۔ اور اس سے علامہ ابن ابی احمد عیسیٰ مستزلی نے شرح بیضاوی جلد اول ص ۱۱۱ میں نقل کیا امیر المومنینؑ ابو ہریرہؓ کو جو حاضر میں نہ لائے اُن کی کسی بات کا جواب دیا وہ اسی وجہ سے کہ آپ نے انھیں سنا لگانے کے قابل نہیں سمجھا، آپ بخوبی جانتے تھے کہ ابو ہریرہؓ معاویہؓ کے ہاتھوں پک چکے ہیں اُن سے کچھ کہنا سنا بیکار ہے، معاویہؓ نے نعمان و ابو ہریرہؓ کو قاتلین عثمان کا مطہر کرنے کے لیے حضرت کے پاس جو بھیجا تو اس میں جو چال معاویہؓ نے چلی تھی وہ حضرت سے مخفی نہ رہ سکی، اسی لیے آپ نے اُن یا انھیں کوئی جواب نہیں دیا بلکہ بات ہی دوسری چھیڑ دی آپ کے اس طریقہ کار سے جو تدریس و سیاسی دور بینی نمایاں ہوتی ہے وہ کسی با فہم پر پوشیدہ نہیں بلکہ عالم احمد نے منہ جلد ۲ ص ۱۱۱ پر ابو ہریرہؓ کے احادیث کے سلسلہ میں یہ حدیث درج کی ہے، اس حدیث کا لغو و باطل ہونا انھیں اس شخص سے کیونکہ ارشاد اُنکی ہے فتنوا اللہ تبغی حتی تغیبوا الی امر اللہ یعنی جماعت سے اس وقت تک جنگ کرو جب تک کہ وہ اپنی بقاوت سے باز نہ آجائے۔

اور شاد فرماتے تھے کہ غریب فتنے برپا ہوں گے جس میں بیٹھا شخص کھڑے سے بہتر ہوگا اور کھڑا چلتے ہوئے سے اور چلتا ہوا دوڑتے ہوئے شخص سے بہتر ہوگا پس اگر کسی شخص کو پناہ مل سکے تو وہ پناہ گیر ہو جائے۔

یہی روش ابو ہریرہ کی مدتوں رہی یہاں تک کہ خوارج نے امیر المومنینؑ کے خلاف بغاوت کر دی اور خود عراق کے اندر جہاں امیر المومنینؑ کی حکومت تھی مسلمانوں میں پھوٹ پڑ گئی۔ ادھر معاویہ کی طاقت بڑھتی جا رہی تھی شام پر تسلط تھا ہی محمد بن ابی بکر جو امیر المومنینؑ کی طرف سے مصر کے گورنر تھے معاویہ نے کید و کمر سے انھیں ہیر دے کر مار ڈالا اور اس طرح مصر پر بھی تسلط حاصل کر لیا۔ امیر المومنینؑ کے مدد و ملک میں لوٹ مار کا بازار گرم کر دیا تین ہزار فوج کے ساتھ بصرہ کی اطاعت کو یمن و حجاز کی تاراجی کے لیے بھیجا جس نے ایک قیامت برپا کر دی، بندگان خدا کے خون کی ندیاں بہا دیں، لگاؤں کے گاؤں پھونک ڈالے، عورتوں کی آبر و لوٹ لی مسلمانوں کے لڑکے لڑکیوں کو غلام و کنیز بنا ڈالا ظلم و ستم کے وہ پہاڑ ڈھائے کہ چنگیز و ہلاکو بھی شرم سے سر جھکا لیں، اور اس طرح حجاز و یمن کو ہنس ہنس کرنے کے بعد بصرہ نے حجاز و یمن کے تمام مسلمانوں سے معاویہ کی بیعت لی سہ

اس وقت ابو ہریرہ نے اپنے نخل تناکو بارود ہونے دیکھا، آپے میں نہ رہ سکے، دل کا چر نظر ہو گیا، مدتوں سے سینہ میں جس راز (غضب علی) کو چھپائے ہوئے تھے اسے بصرہ کی اطاعت پر ظاہر کیا۔ بصرہ نے ابو ہریرہ کو بڑے کام کا آدمی پایا محبت و محاکمہ

سہ برس کے مظالم کی خوشحال داستان مفصل دیکھنی ہو تو ملاحظہ فرمائیے شرح پنج ابلاغ ابن ابی الحدید جلد ۱ ص ۱۱۱ نیز تاریخ طبری و تاریخ کامل وغیرہ معاویہ کی یہ بد اعمالیاں اسی طرح واضح ہیں جس طرح کہ بلا کا المیر اور واقعہ خزیمہ کی بد اعمالیوں کے واضح ثبوت ہیں۔

ہر پورا ابو ہریرہ کے ذریعہ معاویہ کے لیے زمین ہموار کرنے، لوگوں سے بیعت لینے میں بڑی مدد ملی اور اس کے صلہ میں بصرہ واپسی کے وقت ابو ہریرہ کو مدینہ کا حاکم مقرر کر دیا گیا اور لوگوں کو تاکید کی کہ ان کی اطاعت میں کمی نہ کریں۔

کئی عینہ ابو ہریرہ نے حکومت کے فرائض لائے اور مدینہ میں امامت کرتے اور شان افسری دکھاتے رہے یہاں تک کہ امیر المومنینؑ کی طرف سے دو ہزار آدمی کے جاریہ بن قرار دیے مدینہ پہنچے۔ ابو ہریرہ بھاگ نکلے، جاویہ انھیں کرتے تھے کہ ابو ہریرہ ملے نہیں ورنہ ان کی کبھی جان بخشی نہیں کرتا سہ

جاویہ ابھی حجاز ہی میں تھے کہ کوفہ میں امیر المومنینؑ کی شہادت کی خبر ملی، انھوں نے تمام اہل مدینہ سے امام حسنؑ کی بیعت لی اور کوفہ چلے آئے، جاویہ کے واپس جانے پر ابو ہریرہ روپوشی سے باہر نکلے۔ محمد جینے کے بعد جب معاویہ کی حکومت ہو گئی تو پھر ابو ہریرہ کے دن ہی پھر گئے۔

## ابو ہریرہ عہد معاویہ میں

معاویہ کا زمانہ ابو ہریرہ کے لیے بہاد کا زمانہ تھا، ساری کتابیں برائیں اور شان و شوکت کے سارے خواب پورے ہوئے اسی وجہ سے بے شمار حدیثوں میں معاویہ کی خواہشیں مد نظر ہیں اور انھوں نے معاویہ کے فضائل میں عجیب و غریب حدیثیں لوگوں سے بیان کیں، معاویہ کے زمانے میں جیسی جیسی ضرورت و مصلحت

سہ کتاب القارات اور شرح پنج ابلاغ جلد ۱ ص ۱۱۱

لہ تاریخ کامل جلد ۳ ص ۱۱۱







وزیرک فی حیاتک و خلیفتک | اور آپ کے مرنے کے بعد آپ کے جانشین  
بعد مما تلت | ہوں گے۔

خطیب سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۶) قال قال رسول الله  
تباشرات الملائكة يوم  
ولد ابو بكر الصديق و اطلع الله  
الى جنة عدن فقال و  
عزتي و جلالي لا ادخلها  
الا من احب هذا الملوود۔  
ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا  
جس دن ابو بکر پیدا ہوئے اس دن ملائکہ نے  
خوشیاں منائیں اور خداوند عالم نے جنت عدن  
کی طرف نگر کی اور ارشاد فرمایا قسم ہے اپنے  
عزت و جلال کی میں جنت میں بس اس کو  
جائے دوں گا جس مولود (ابو بکر) کو دوست  
رکھے گا۔

ابن عدی سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۷) قال سمعت رسول الله  
يقول عزج بي الى السماء  
فلم امرت بسما الا وجدت  
مكتوبا فيها محمد رسول الله  
و ابو بكر الصديق۔  
ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر کو ارشاد  
فرماتے سنا کہ شب معراج میں آسمان کی طرف  
لے جایا گیا میں کسی آسمان سے نہیں گذرا اگر ہر ایک  
میں نے یہ لکھا ہوا دیکھا محمد رسول اللہ ہیں اور  
ابو بکر صدیق۔

ابو الفرج ابن جوزی سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

(۸) قال حدثني رسول الله  
بان الجنة والنار تفاخرتا  
فقلت النار للجنة انا اعظم  
ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ مجھ سے پیغمبر نے  
یہ حدیث ارشاد فرمائی کہ جنت و جہنم نے  
آپس میں فخر و مباہات کی جہنم نے جنت سے کہا

سلسلہ تاریخ بغداد خطیب بغدادی جلد ۵ صفحہ ۲۵۵

منك قد ارالان في الف اعنة  
والجباروة والملوك وابناءهم  
فاوحى الله الى الجنة ان قولي  
بل لي الفضل اذ زميني الله  
لا بي بكر۔

میں تجھ سے بلند مرتب ہوں کیونکہ مجھ میں بڑے  
بڑے فرعون، جبار و سرکش انسان شاہان دنیا  
اور ان کی اولاد ہیں اس پر خداوند عالم نے  
جنت پر وحی فرمائی کہ تو جواب دے کہ  
فضیلت مجھ کو حاصل ہے خداوند عالم نے  
مجھے ابو بکر کے لیے سنوارا ہے۔

خطیب سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے ناقل ہیں۔

(۹) قال خروج النبي منكنا  
على علي ابن ابي طالب  
فاستقبله ابو بكر وعمر  
فقال ما على اتحب هذين  
الشخصين قال نعم قال  
احببهما تدخل الجنة۔

ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ پیغمبر ایک مرتبہ  
علی ابن ابی طالب کا سہارا لیے برآمد ہوئے  
سننے سے ابو بکر و عمر آگے آپ نے فرمایا  
لے علی کیا تم ان دونوں بزرگوں کو دوست  
رکھتے ہو؟ علی نے کہا ہاں یا رسول اللہ۔ آپ نے  
فرمایا کہ اس شخص ضرور دوست رکھنا تاکہ  
داخل جنت ہو۔

خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں اور ابن شاہین نے اپنے معنی میں  
ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

(۱۰) قال سمعت رسول الله  
يقول ان في السماء الدنيا  
ثمانين الف ملك يستغفرون  
لمن احب ابا بكر وعمر وفي السماء  
الثمانية ثمانين الف ملك

میں نے رسول اللہ کو ارشاد فرماتے سنا کہ  
پچھلے آسمان پر ۸۰ ہزار فرشتے ہیں جو دوتار دار  
ابو بکر و عمر کے لیے دعائے مغفرت کرتے رہتے  
ہیں اور اس سے اوپر والے آسمان میں ۸۰ ہزار  
فرشتے ہیں جو ان لوگوں کی مغفرت کرتے ہیں

يلعنون من البغض ابابكر وعمر | ابو بکر و عمر سے بغض رکھتے ہیں۔

یہ ساری حدیثیں اتفاق لغو و حمل ہیں اور جملہ علما و محدثین یہ یکٹ بان  
انہیں باطل قرار دیتے ہیں اور جن لوگوں نے ان حدیثوں کو ذکر کیا ہے انہوں نے  
ان کے باطل ہونے کی بھی صراحت کی ہے۔ علامہ سیوطی نے اپنی کتاب لمائی مصنف  
میں ان تمام احادیث کو سلسلہ اسناد و سنون احادیث سمیت ذکر کیا ہے، البتہ ان لوگوں  
ابو ہریرہ کی یہ طرفداری کی ہے کہ ابو ہریرہ کے سر سے الزام ہٹا کر ان راویوں کے  
سر ڈال دیا ہے جنہوں نے ان احادیث کو ابو ہریرہ سے سنا اور ابو ہریرہ سے روایت  
کی، ابو ہریرہ کو قصور وار قرار دیتے بھی کیا نہ کر اس لیے کہ ان لوگوں کا حقیقہ ہے  
کہ جس نے بھی پیغمبر کی زیارت کرنی وہ عادل ہے اس سے قولاً و فعلاً کوئی غلطی  
سرزد ہو ہی نہیں سکتی لہذا ابو ہریرہ کو غلط بیان کر نہیں سکتے غلط ان لوگوں نے  
بیان کیا جنہوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی۔

اسی طرح جتنی حدیثیں ابو ہریرہ سے اس قسم کی حمل و لغو وار ہوئی ہیں  
جن کے معنی و مطلب میں علمائے اہلسنت عاجز ہوئے اور کوئی بات بنائے ان کے  
زہن سکی ان سب میں اسی قسم کی توجہیں کی گئی ہیں۔

مثلاً ابو ہریرہ کی یہ حدیث :-

سمعت رسول الله يقول  
هذا جبرئيل يخبرني عن الله  
ما احب ابابكر وعمر الامون  
تقي ولا البغضهما الا منافي  
مشق  
میں نے پیغمبر خدا کو ارشاد فرماتے سنا کہ یہ  
جبریل ہیں جو خداوند عالم کی جانب سے مجھے  
خبر دیتے ہیں کہ ابو بکر و عمر کو نیکو کار و مومن ہی  
دوست رکھیں گے اور منافق و بد بخت ہی  
دشمن رکھیں گے۔

لے یہ حدیث ان حدیثوں میں شمار کی جاتی ہے جو اتفاق اہل علم غلط و باطل ہیں۔

تیر قال رسول الله خلقني الله  
من نورہ و خلق ابابكر من نوري  
و خلق عمر من نور ابی بکر و  
خلق امتی من نور عمر و عمر  
سواج اهل الجنة۔

ارشاد فرمایا پیغمبر نے کہ خداوند عالم نے مجھے  
اپنے نور سے خلق کیا اور ابو بکر کو میرے نور سے اور  
ابو بکر کے نور سے عمر کو پیدا کیا اور عمر کے نور سے میری  
ساری امت کو پیدا کیا اور عمر جنت والوں کے  
چراغ ہیں۔

تیر سمعت رسول الله  
يقول ابو بكر وعمر خير الاولين  
والاخرين۔

میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ عمر و ابو بکر  
اولین و آخرین سب میں بہتر ہیں۔

تیر ان النبي كان يقول  
اصحابي كالمجموع من اقدى  
بشي منها اهدى۔

ارشاد فرمایا پیغمبر نے کہ میرے اصحاب مثل  
شکل کے ہیں جس نے کسی بات میں جی اُن کی  
پیروی کی اس نے ہدایت پائی۔

تیر قال رسول الله انزل  
في الانجيل نذرى ونعت اصحابي

پیغمبر نے فرمایا انجیل میں تمہاری اور ہمارے  
اصحاب ابو بکر و عمر و عثمان و علی کی مدح میں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۲) علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات ابراہیم بن ہشام ہزاری  
اس حدیث کو نقل کیا ہے اور اس کے غلط و باطل ہونے کی صراحت کی ہے۔

لے یہ حدیث بھی اتفاق باطل ہے علامہ ذہبی نے سلسلہ حالات احمد محمدی امجدیہ کو  
درجہ کو کے اس کے باطل ہونے کی وضاحت کی ہے لے یہ حدیث بھی اتفاق باطل ہے  
علامہ ذہبی نے جیرون بن واقد ازہری کے حالات میں اس حدیث کو نقل کر کے اس کے بطلان  
کی صراحت کی ہے لے علامہ ذہبی نے جعفر بن عبد الواحد قاضی کے حالات میں نیز ازہری  
کے اندر اس حدیث کو نقل کر کے اس کو لغو و حمل بتایا ہے۔

ابن بکر و عمرو و عثمان و علی  
کمزاع اخرج شطاکہ الایہ

اسی طرح کی بہت سی من گڑھت حدیثیں ابو ہریرہ کی ہیں بے شمار ان گنت  
صحیح بخاری و مسلم تک میں اسی طرز و نوعیت کی بکثرت حدیثیں ہیں جسے آپ  
گیا رحمت میں فصل میں ملاحظہ فرمائیں گے

## ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات

ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات کا اندازہ اس وقت بخوبی ہو سکتا ہے کہ  
جب ابو ہریرہ کے ماضی و مستقبل دونوں کا ساتھ ساتھ جائزہ لیا جائے بنی امیہ کی  
حکومت سے قبل اُن کی کیا حالت تھی اور حکومت کے زمانے میں کیا شان تھی۔ پہلے  
ذیل و خواہ بہن پر چھیڑے لگائے، کبل میں جوئیں بھری ہوئیں۔ اور دراموی  
میں عالم یہ کہ بلندی منزلت انتہائی نقطہ اور درج پر، اومین نے اُنہیں زمین سے  
آسمان پر پہنچا دیا، گو شاگن نامی سے نکال کر بام شہرت پر لا بٹھایا۔ حریر و ریشم کی ددا میں  
لے ملار دہی نے میزان الاعتدال میں بسلسلہ حالات محمد بن موسی بن عطار و یاطی امویہ کو  
درج کر کے نند و اصل قرار دیا ہے مگر جمہور اہلسنت نے ابو ہریرہ کو بچاتے ہوئے یاد یوں کے سر  
الوام و مکہ دیا ہے لہذا ابو ہریرہ کی نظیں ہیں خنزعت خنزعت علی ظہری ضبط تھا  
بنی و بینہ حتی کافی اظفر الی القفل یدب علیہا، میں نے اپنی پیٹھ سے  
کبل، لہذا اور اپنے اور رسول کے درمیان بچھا دیا جس پر چلیں چل رہی تھیں اعلیہ الایہ (یا علیہ)  
لے ملار ابن سعد نے ابو ہریرہ کے حالات میں لکھا ہے کہ ابو ہریرہ و شیخ کا لباس پہنتے تھے۔

خود بیاج کے لباس پہنائے، رہنے کو مکمل دیے، اپنے انعام و اکرام سے مالا مال کیا  
نعتوں کے بارگروں میں پچھائے خوب خوب پرو پاگندے کیے اور فضل و شرف کے  
دُھندلے پٹے اور مدینہ منورہ کی حاکم مقرر کر دیا۔

سرہ بنت غزو ان جو عقبہ ابن غزو ان ایک امیر کبیر کی بہن تھیں جس کی برابری کا  
تصویر بھی ابو ہریرہ کے دماغ میں آنا ممکن نہ تھا جس کا خواب بھی ابو ہریرہ نے کبھی  
نہ دیکھا ہوگا، پیٹ بھر کھانے کے عوض جس کی نوکری کرتے تھے اور ننگے پیر خدمت  
میں حاضر رہتے تھے بنی امیہ نے ان کی گورنری مدینہ کے زمانہ میں اسی سرہ سے  
ابو ہریرہ کی تزویج کر دی

مضارب بن جزویان کرتا ہے کہ میں رات میں ایک مرتبہ گھوم رہا تھا کہ  
دفعتاً ایک شخص کے بکیر بلند کرنے کی آواز کان میں آئی، میں آواز چلا دیکھا کہ  
ابو ہریرہ ہیں۔ میں نے پوچھا یہ کیا؟ یہ بے وقت بکیر کیسی؟ ابو ہریرہ نے کہا میں  
خدا کا شکر ادا کر رہا ہوں کہ میں پہلے سرہ بنت غزو ان کا نوکری تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض

لے امام بخاری نے صحیح بخاری جلد ۳۵ کتاب الاقسام بالکتاب والسنن میں محمد بن یحییٰ  
روایت کی ہے کہ ہم لوگ ابو ہریرہ کے پاس تھے اُن کے جسم پر کان کے دو کپڑے تھے لے اتر کر  
اسی قصر میں رہے اور اسی میں مرے جیسا کہ اصحاب، معارف، طبقات بن سعد میں بسلسلہ حالات  
ابو ہریرہ مذکور ہے لے سند امام احمد جلد ۳۴ معارف میں قتیبة، شرح النج البلاغ جلد ۱  
لے اغیث منہ کو حضرت عمر نے محاذ جنگ کا افسر مقرر کیا تھا اور انھوں نے بصرہ آیا، کیا اور  
اس کے حاکم ہے، بہت سی لڑائیاں فتح کیں، شہر صمدانی اور نامور مبارہ ہیں، خلافت عمر میں  
انتقال کیا، ابو ہریرہ نے ان کے مرنے کے بہت دن بعد ان کی بہن سے عقد کیا، ابن حجر نے اصحاب  
میں سرہ کا قصہ اول میں ذکر کیا ہے اور ابو ہریرہ کا قصہ بھی لکھا ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ سرہ بن پیغیر  
ابو ہریرہ کو غزوہ بدر کو رکھا تھا بعد معاویہ میں بکیر مرنے والی بنی ہو گئی، لکھا کہ انھیں بنی امیہ نے  
شاہی کر دی لے اصحاب حالات ابو ہریرہ

دن واحد خدمت کیا کرتا تھا، سترہ اور اس کے گھر والے جب سفر میں جاتے تو میں پیدل  
 ناکہ کی ہمارا تھاے چلتا اور جب وہ کہیں ٹھہرتے تو میں اُن کی خدمت بجالاتا، اور اب  
 میں نے اسے بیوی بنا لیا ہے، آج میں سوار ہو کر چلتا ہوں، جب ٹھہرتا ہوں تو سوار پر  
 خدمت کرتی ہے، ابو ہریرہ نے یہ بھی کہا کہ سرہ جب کسی جگہ قیام کرتی تو مجھے حکم دیتی  
 کہیں یہاں سے اس وقت تک نہ چلوں گی جب تک تم گھسی میں گو نہ کر سکو تیرے لیے  
 تیار نہ کرے اور اب میں جب کہیں ٹھہرتا ہوں تو وہی کام اس سے لیتا ہوں۔

ابو ہریرہ جبکہ وہ مدینہ کے حاکم تھے اکثر کہا کرتے، میں تمہیں بلا، فقر و فاقہ کے  
 عالم میں بھرت کی، پہلے میں پیٹ بھر کھانے کے عوض سرہ بنت خزدان کی ذکر کری  
 کرتا تھا، وہ اور اس کے گھر والے جب کہیں رہتے تو میں خدمت بجالاتا اور جب کہیں  
 سفر میں جاتے تو شتر بانی کرتا، اب خدا نے سرہ کو میری بیوی بنا دیا، خدا کا شکر  
 جس نے دین اسلام کی وجہ سے سب کو ایک دوسرے کے برابر کر دیا اور ابو ہریرہ  
 کو امام بنایا ہے

ایک مرتبہ کہا۔ میں نے دختر خزدان کی پیٹ بھر کھانے کے عوض ذکر کی  
 وہ مجھے مجبور کرتی تھی کہ میں کھڑا سوار ہوا کروں اور ننگے پیر رہا کروں، اب جبکہ  
 خدا نے میرے حوالہ زوجیت میں سرہ کو لا ڈالا ہے تو میں بھی انھیں باتوں پر اسے  
 مجبور کرتا ہوں ہے

ایک دن ابو ہریرہ نے نماز پڑھائی جب سلام سے فارغ ہوئے تو بلند  
 آواز سے کہا الحمد للہ الذی جعل الدین قواما وجعل ابوہریرۃ  
 اماما بعد ان کان اجیرا لا ینت غزو ان علی منبع بطنہ وحمولہ رجلہ  
 خدا کا شکر کہ اس نے دین کے ذریعہ کو برابر کیا اور ابو ہریرہ کو امام بنایا  
 ہے اصحاب سے طبقات ابن سعد ج ۴ ص ۲۵۵ حالات ابو ہریرہ سے طبقات صحابہ

بعد اس کے کہ وہ دختر خزدان کا ذکر تھا پیٹ بھر کھانے کے عوض جس کے پیروں  
 میں چوتیاں تک نہ تھیں تھ۔

ایک مرتبہ حکومت مدینہ کے دنوں میں منبر رسول پر کھڑے ہو کر کہا خدا کا شکر  
 جس نے مجھے غذا کھلائی۔ ریشی لباس پہنایا۔ دختر خزدان سے مجھے بیابا بعد اس کے  
 کہ میں پیٹ بھر کھانے کے عوض اس کی نوکری کرتا تھا اس نے مجھ سے خوب  
 خدمتیں لیں، اب میں بدل چکا رہا ہوں ہے



## ان احسانات پر ابو ہریرہ کی شکر گزاری

بنو امیہ نے اپنے احسانات سے ابو ہریرہ کو بندہ بنے دام بنالیا، ان کے  
 ہوش و حواس، عقل و خرد خیر لیے، گوش و چشم کے مالک ہو گئے، لہذا جب اور  
 جیسی ضرورت اُن کی مقتضی ہوئی اسی کے مطابق ابو ہریرہ کے لب زبان نے غیبش  
 کی، اگر ضرورت اس کی پیش آئی کہ بنو امیہ کے فضائل بیان کیے جائیں نہ نئی  
 حدیثیں پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان کر دیں مباد کہ آپ فضل پیغمبر و پیغمبر میں  
 بطور نو نہ چند حدیثیں ملاحظہ فرما چکے ہیں، اور اگر ضرورت پیش آئی کہ حضرت ابو بکر  
 و عمر کی شان میں حدیثیں پیش کی جائیں تو ویسی حدیثیں متا دیں کہ کونکہ معاذیہ اور  
 بنی امیہ کی سیاسی بازیگری اور شاطرانہ چالیں تو اسی وقت کامیاب ہو سکتی تھیں  
 ان کے خیال کے مطابق جبکہ ابو بکر و عمر کو علی سے افضل ثابت کر دکھایا جائے اور  
 اس کے لیے ابو ہریرہ بے حد کا آمد ذمہ تھے، انھوں نے ابو بکر و عمر کے فضائل میں



تادرسے تادرج حدیثیں اختراع کیں جیسا کہ ہم نے چند حدیثیں ساتویں فصل میں درج کی ہیں، اور جرح حدیثیں ہم نے ابھی نہیں بیان کیں ان میں مثلاً ایک تو وہ حدیث دیکھنے کے قابل ہے جس میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے سورہ برات کی تبلیغ کے موقع پر ابو بکر کو علی کا حاکم مقرر کیا تھا۔ یہ بھی ہے جس میں "اگر سے حضرت عمر کے متعلق ان کی وہ حدیث جس میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمر وہ محدث تھے جن سے ملائم گفتگو کیا کرتے تھے۔

بنی ہاشم کو سنانے اور زچ کرنے کے لیے بنی اسیر کی جو بالیسی تھی اس کا تقاضا تھا کہ ان دونوں حدیثوں کو اچھی طرح پایہ ثبوت کو پہنچا دیا جائے اور اشاعت اعلان میں کوئی کسر اٹھانے نہ رکھی جائے، اپنی طاقت و صلاحیت بھر دے اس مقصد میں کامیاب بھی ہونے، ان دونوں حدیثوں کا کافی دھندلار بھی پینا لیا گیا یہاں تک کہ صحاح ستہ میں یہ دونوں حدیثیں درج ہو گئیں، مغرب آپ گیا دعویٰ فصل میں اس پر ہمارا تبصرہ ملاحظہ فرمائیں گے۔

آر اگر کبھی اسی سیاست ضرورت نہ ہوئی تو انھوں نے فضائل امیر المؤمنین کے توڑ میں حدیثیں ایجاد کیں مثلاً

سمعت رسول الله يقول لم یحسب الشمس او تراد احد الا لیوشع بن نون لیالی سارا لی بن نون وصی جناب موسیٰ کے کہ جب بیت المقدس کو جارہے تھے تو صرف ان کے لیے وہ پنا۔

اور جیسے واقعہ دعوت عشیرہ کے متعلق انھوں نے روایت کی ہے کہ پیغمبر پر جب آیت وانذار عشیرتک الاقریین نازل ہوئی تو آپ نے کھڑے ہو کر سرسرایا۔

یا معشقریش الخ اس موقع پر اور جو کچھ ہوا اور پیغمبر نے امیر المؤمنین کی وصایت و خلافت کے متعلق جو کچھ اعلان کیا وہ سب صاف اڑا گئے۔

اور جیسے ان کی حدیث قال لا یقتسم وراثتی ما ترکت میں جو کچھ اپنے بعد چھوڑوں گا وہ میرے ورثہ آپس میں تقسیم نہ کریں گے۔

اور جیسے ان کی حدیث جس میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے اپنے چچا ابو طالب سے ارشاد فرمایا کہ آپ لا الہ الا اللہ کیے مگر انھوں نے قریش کی وجہ سے نہیں کہا اس پر آیت نازل ہوئی انک لا تھدی من احببت لے رسول آپ سے چاہتے ہیں اس کی ہدایت نہیں کر سکتے خدا ہی جس کی چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے۔

اسی قسم کی بکثرت من گڑھت حدیثیں ہیں جو ابو ہریرہ نے محض امیر المؤمنین اور اہلبیت پیغمبر کی ایذا رسانی، ستانے اور چڑھانے کے لیے لوگوں میں پھیلائیں۔

امام ابو جعفر اسکانی لکھتے ہیں کہ معاویہ نے صحابہ اور تابعین کی ایک اچھی خاصی تعداد کو ہمارا کر لیا تھا کہ وہ امیر المؤمنین کے متعلق رکیک قبیح حدیثیں روایت کریں جن سے حضرت امیر المؤمنین کی ذات و اخلاق کو جو جائے اور لوگوں کو حضرت سے بیزاری اور اس پر بڑے بڑے مسئلہ اور اگر انعامات و عطایا مقرر کیے تاکہ ہر شخص اس کی ملت میں ایسا ہی کرے چنانچہ بکثرت لوگوں نے معاویہ کی خواہشوں کے مطابق ایسی حدیثیں گڑھیں جن میں ابو ہریرہ، عمرو بن عاص، مغیرہ بن شعبہ اور تابعین کے عہدہ بنائے بغیر وغیرہ سب سے پیش پیش تھے۔ یہی علامہ اسکانی لکھتے ہیں کہ جب ابو ہریرہ معاویہ کے ہمراہ عراق آئے تو مسجد کوفہ میں پہنچے جب ان کی نظر اس ہجوم پر پڑی جو ان کے استقبال میں اکٹھا ہوا تھا تو وہ ٹھٹھوں کے بل بیٹھ گئے اور اپنی کھوپڑی پر کئی مرتبہ



دو ہتھ مارے اور کہا اے عزان والو، کیا تم لوگ یہ خیال کرتے ہو کہ میں (جھوٹی حدیثیں بیان کر کے) خدا و رسول پر ہمت لگا تا ہوں اور اپنے کو جہنم میں جلاؤں گا، خدا کی قسم میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ ان لکل نبی حرموا دان المدینۃ حرمی فمن احدث فیہا حدثا فعلیہ لعنۃ اللہ والملائکۃ والناس اجمعین ہر نبی کی ایک محترم جگہ ہوتی ہے اور میری جائے محترم مدینہ ہے، جو شخص اس میں کوئی خرابی واقع کرے گا اس پر خدا، ملائکہ اور تمام بنی نوع انسان کی لعنت ہو، اس کے بعد ابو ہریرہ نے کہا اور میں خدا کو شاہد قرار دے کر کہتا ہوں کہ علی نے اس مدینہ میں خرابی واقع کی تھی

جب معاویہ کو ابو ہریرہ کے اس کارنامہ کی خبر پہنچی تو اپنی داد و دہش، صلہ انعام کی بارشیں ان پر کروالیں اور مدینہ کی حکومت پر فائز کر دیا۔

اور کبھی ایسی حدیثیں گڑھ کر پیش کستے جن میں بنی امیہ کے اُن منافقین کی حمایت و مدافعت ہوتی جن پر بار ہا پیغمبر تمام لے لے کے لعنت اور اُن کی ذلت و رسوائی پر ہر فرما چکے تھے تاکہ دین ان کے نفاق سے محفوظ اور اُسب اسلام اُن کی خضہ پر دازیوں سے بے خطر رہے۔

اسے شرح بیح البلاغ جلد ۱ ص ۲۵۱ سے سفیان ثوری نے روایت کی ہے کہ ابو ہریرہ جب معاویہ کے ساتھ کوڈا سے اُتوہ ہر شام باب کندہ پر بیٹھا کرتے تھے لوگ بھی ان کے پاس آکر بیٹھتے ایک دن ایک نوجوان کوڈا قابلاً اصحن بنی نباد اُن کے پاس آکر بیٹھا اور اس نے کہا اے ابو ہریرہ میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا تم نے پیغمبر کو علی کے متعلق یہ ارشاد فرماتے سنا ہے اللہ وال من داکلا وعاد من عا داء خدا خدا تو دوست رکھ اسے جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اسے جو علی کو دشمن رکھے، ابو ہریرہ نے کہا ہاں، حضور پیغمبر کا یہ ارشاد ہے۔ اس پر اس نے کہا تو میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ تم نے علی کے دشمن کو دوست رکھا اور اُن کے دوست کو دشمن رکھا، یہ کہا اور اُلا کر چلے آئے ۱۱

مگر ابو ہریرہ، مردان، معاویہ اور خواہان معاویہ کی چال چلوسی میں مددے گذر گئے چنانچہ انہوں نے حدیث بیان کی:-

محدث رسول اللہ یقول اللهم انما محمد بشری غضب کما یغضب البطر فایما مومن اذیتہ او مبعیتہ او جلدتہ فاجعل ذلک کفارة له وقربة تقربه بها الیک یوم القیامۃ میں نے پیغمبر کو ارشاد فرماتے سنا کہ بارگاہ محمد انسان ہے، جس طرح انسان کو خدا کا غصہ محمد کو بھی آتا ہے لہذا جس مومن کو میں نے غصہ میں اذیت پہنچائی ہو یا گالی دی ہو یا سزا کا ہو اس مومن کے لیے میرے اس فعل کو کفارہ اور جہنمی خوفزدہی و تقرب کا ذریعہ قرار دے جس کے ذریعہ روز قیامت تو اسے اپنے سے خریب کسے

مردان اور اولاد مردان نے کوئی کوشش اٹھا نہ رکھی کہ زیادہ سے زیادہ طریقوں سے یہ حدیث شائع ہو، بکثرت مندوں سے اس کی روایت کی جاسے اور ان کی کوششوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ اصحاب صحاح ستہ اور جملہ ادبائے سنن و سانیہ نے اس حدیث کو اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

ابو ہریرہ کی منزلت بڑھانے سب سے بڑا احتیاط حدیث قرار دینے، حفاظت ضبط، زہد و ورع میں سب پر فوقیت دینے میں مردان و بنی مردان نے بڑی بڑی تدبیریں کیں جن کا اثر آج تک ظاہر ہو رہا ہے، چنانچہ بخلاف انہیں تدبیروں کے یہ کہ مردان لوگوں سے بیان کیا کرنا کہ میں نے اپنے کاتب کو ایک مرتبہ ایک محضی جگہ بٹھایا جہاں کوئی اسے دیکھ نہ سکے پھر ابو ہریرہ کو بلایا اور اُن سے بہت سے سوالات کیے اور ابو ہریرہ ہر سوال کے جواب میں پیغمبر کی حدیث بیان کرتے گئے اور میرا کاتب جس کا نام زعزعة تھا ہر حدیث کو لکھتا جاتا تھا کسی کو اس کا پتہ بھی نہ تھا اور اس نے تمام حدیثیں نوٹ کر لیں۔ پھر میں نے ایک بار اسے بلایا کہ

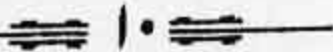
دے کر پھر ایسا ہی کیا، ابو ہریرہ کو بلایا اور وہی سوالات دوبارہ اُن سے کیے اور ابو ہریرہ نے بعینہ وہی جوابات دیے جو وہ ایک سال قبل بیان کر چکے تھے ذابک حوت زیادہ کیا نہ کم۔

ابو ہریرہ کی عظمت و جلالت کے لیے مروان نے یہ ہوا باندھی اور اس سپید جھوٹ کو اس نے اور اس کے کاتب نے شام کے جاہلوں میں خوب شہرت دی اور اس تدبیر کا نتیجہ ہوا کہ شہرت جو بھی گئی یہاں تک کہ امام حاکم بھی مستدرک ج ۳ مشاہ میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ اس واقعہ کو درج کر گئے۔

ایک اور زبردست چال مروان نے ابو ہریرہ کی عظمت و جلالت کا سکڑ بٹھانے کے لیے چلی کہ جب امام حسن کا انتقال ہوا اور بنی ہاشم آپ کا جنازہ دفن کرنے کے لیے قبر رسول کے پاس لائے اور مروان اپنی جمعیت لے کر مزارحم ہوا تو اس نے ابو ہریرہ کو سکھایا کہ دیکھو جب میں اپنی جمعیت لے کر مزارحم کے ارادے سے آؤں تو تم میرے مقابل آنا اور علانیہ مجھے برا بھلا کہنا عوام الناس کو اس فریب میں مبتلا کرنے کے لیے کہ ابو ہریرہ بھی ابو بکر و عمر جیسے ہیں جو خدا و رسول کے معاملہ میں کسی سے دینے والے نہیں کسی وقت و سطوت سے مرعوب ہونے والے ہیں چنانچہ جب ابو ہریرہ مروان کے مقابلہ میں کھڑے ہوئے تو مروان نے دکھائیے کے طور پر بید طیش دکھلایا اور دونوں کے درمیان خوب خوب صنوعی و دھینگاشنی ہوئی اور ابو ہریرہ نے بڑے کٹھن جھڑپ کے ساتھ مروان کو قائل کرنا شروع کیا کہ میں ایسا اور میں ویسا، مجھے پیڑ سے وہ منزلت حاصل ہے جو خاص خاص اصحاب کو بھی حاصل نہیں اور میں پیغمبر کی حدیثوں کا ایسا حافظ ہوں کہ سابقین اولین عمر عثمان علی طلحہ و زبیر وغیرہ بھی میری برابری نہیں کر سکتے۔ اسی طرح ابو ہریرہ نے اس واقعہ کو دکھایا اور اس سے بہن چھڑنے اصحاب میں نقل کیا مگر یہ اس تفصیل ہوئی کہ ابیہرہ

ابو ہریرہ نے وہ تمام فضائل اپنے لیے بیان کیے جن سے انتہائی عظمت و جلالت اور قربت پیغمبر کا اظہار ہوتا تھا اور اس بنا و نالی جھگڑے کا نتیجہ ہوا کہ مروان نے ابو ہریرہ کی ساری سن ترانیاں تسلیم کر لیں، احادیث پیغمبر میں اُن کے علم و مرتبہ کا اقرار کر کے سر جھکا لیا۔ چال یہ تھی کہ مروان کے سر جھکانے اور عظمت و جلالت ابو ہریرہ مان لینے سے عوام یہ سمجھیں کہ واقف ابو ہریرہ ہیں بھی ایسے ہی صاحب فضیلت بزرگ اور اس طرح ان کی فضیلت کا مظاہرہ کر کے اُن کی من گڑھت حدیثوں کے ذریعہ علی و اولاد علی کو خوب ذلیل و خوار کیا جائے۔

یہ چال بنی امیہ کے اغراض و مقاصد کی تکمیل کے لیے بڑی کا درگشاہت ہوئی "و اے ہوان لوگوں پر جو کتاب اپنے ہاتھ سے لکھے ہیں پھر یہ کہتے ہیں کہ یہ خدا کی کتاب ہے، تاکہ اس سے تھوڑے سے پیسے حاصل کریں، و اے جو اُن کے لکھنے پر اور داسے ہو اُن کی اس ذلیل کمائی پر"۔



## ابو ہریرہ کی حدیثوں کی تعداد

جلا محمد شین کا اتفاق ہے (جیسا کہ سلسلہ حالات ابی ہریرہ اصحاب وغیرہ میں مذکور ہے) کہ ابو ہریرہ تمام صحابہ سے زیادہ حدیثوں والے ہیں، ماہرین علم حدیث نے اُن کی حدیثیں شمار کیں تو ان کی مجموعی تعداد ۵۳۷۴ تک جا پہنچی صرف صحیح بخاری میں اُن کی ۴۴۶ حدیثیں ہیں۔

خلفاء و ارباب سے جتنی حدیثیں مروی ہوئیں ہم نے اُن سب کو گن تو اُن سے اصحاب جندہ ۵۲ ارشاد الیٰ ہریرہ صحیح بخاری میں ۴۴۶ حدیثیں ہیں۔

چاروں کی حدیثیں ابو ہریرہ کی حدیثوں کی نسبت ۲۷ فی صدی نکلیں۔ اس لیے کہ ابو بکر کی کل روایت کردہ حدیثیں ۱۴۲۲ عمر کی ۵۴۷ عثمان کی ۱۳۶ اور حضرت علی کی کل روایتیں ۵۸۶ ہیں سب کا مجموعہ ۱۶۱۱ حدیثیں ہوتا ہے اس ۱۶۱۱ حدیثوں کو ابو ہریرہ کی ۵۲۷۴ کے مقابلہ میں دیکھ کر دیکھا جائے تو ۱۰۰ میں ۲۷ حدیثیں ان چاروں خلفاء کی ہوتی ہیں اور ۷۳ ابو ہریرہ کی۔

اب ہر انصاف پسند اپنی عقل سے کام لے کر فیصلہ کرے کہ ابو ہریرہ سب سے زیادہ اسلام لانے والے اور اتنے بے نام و نشان، اُن کی اتنی حدیثیں ۵ ہزار سے بھی زیادہ اور خلفاء اربعہ جو سب سے پہلے اسلام لائے، پیغمبر سے جنہیں خصوصیت خاصہ حاصل تھی، شرعی احکام مرتب کرنے کے وقت جو پیغمبر کی خدمت میں حاضر رہے اور ۲۹ برس تک خدمت دین کرتے رہے، ۱۳ برس خدمت پیغمبر میں رہ کر اور ۲۹ برس پیغمبر کے بعد جنہوں نے امت اسلام اور ساری امتوں کی سرداری کی، خدا نے جن کے لیے قیصر و کسریٰ کے ملک فتح کیے، شہروں کو آباد کیا، بستیاں بسائیں، دعوت اسلام کو پھیلایا، احکام اسلام کی تبلیغ کی، سنتوں کی اشاعت کی، جن سے فیوض برکات کے چشمے جاری ہوئے، کیونکر ممکن ہے کہ ایک تن تنہا ابو ہریرہ کی حدیثیں ان سب کی مجموعی حدیثوں سے کسی گن زیادہ ہوں۔ خدا کے لیے اباب بھٹل اس سوال کا جواب دیں۔

لے ۱۰ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی حالات ابو بکر، تہذیب غلامی، علی و نخل جلد ۴ ص ۱۲۰  
علامہ ذہبی نے تو حقائق صاف یہ کہا ہے کہ حضرت ابو بکر کی ۲۰ حدیثیں بھی صحیح طور پر نہیں ہیں  
لے ۱۱ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی ابتدائے حالات حضرت عمر، علی و نخل جلد ۴ ص ۱۲۱ میں  
یہ بھی ہے کہ حضرت عمر کی صرف ۵۰ حدیثیں درج صحیح ہیں سب سے تاریخ الخلفاء علامہ ذہبی  
لے ۱۲ تاریخ الخلفاء حالات حضرت امیر المومنین علی و نخل جلد ۴ ص ۱۲۲

ان خلفاء اربعہ سے ابو ہریرہ کو تو کوئی نسبت تھی ہی نہیں۔ کہاں وہ کہاں یا جناب عائشہ جیسے بھی نہیں تھے (اگرچہ عائشہ سے بھی بے شمار حدیثیں مروی ہیں) کیونکہ پیغمبر نے ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے دس برس قبل عائشہ سے شادی کی تھی ۱۴۵۱ برس تک پیغمبر کے گھر میں رہیں اور ابو ہریرہ سے تھوڑے ہی دن پہلے انتقال کیا۔ ظاہر ہے کہ ایک معمولی صحابی کی صحبت اور سمجھ دار بیوی کی صحبت اور کچھ میں زمین آسمان کا فرق ہوتا ہے۔ صحبت کا فرق تو ظاہر ہے بیوی بیوی ہے اور صحابی صحابی، وہ کیا سمجھ کا فرق تو عائشہ کا فہم (بقول علمائے اہلسنت) اُن کی سماعت کا مقابلہ کرنا تھا، یعنی ادھر کان میں لفظیں پہنچیں ادھر مطلب ذہن نشین ہو گیا، اور اُن کا دل اُن کے کان پر جھکتے جاتا تھا، اُن کے دل سے بڑھ کر کسی کا دل بھر نہ تھا، نہ جلد نتیجہ اخذ کرنے میں اُن پر کوئی ذریت رکھتا تھا، جب بھی کوئی بات ہوتی فوراً اس کے متعلق شعر پڑھ دیتیں، عرودہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی کو نہیں دیکھا جو فقہ، طب، شعر میں عائشہ سے بڑھ کر عالم ہو، مسروق بیان کرتے ہیں کہ میں نے بڑے بڑے بڑے صحابیوں کو دیکھا کہ میراث کے مسائل عائشہ سے پوچھا کرتے۔

لے ۱۳ علامہ ابن عبد البر استیعاب فی معرفۃ الاصحاب میں سلسلہ حالات عائشہ لکھتے ہیں کہ اُس حضرت نے عائشہ سے عقد بخت کے دسویں سال اور ہجرت مدینہ سے تین برس پہلے فرمایا تھا اور ہجرت کے ۱۰ ایسے کے بعد مدینہ میں زنا ف واقع ہوا اس بنا پر جناب عائشہ کی شادی ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے دس برس پہلے ثابت ہوتی ہے کیونکہ یہ تو طے شدہ ہے کہ ابو ہریرہ ۱۰ شہ میں مسلمان ہوئے لے ۱۴ ابو ہریرہ کے مرنے سے قبل ہی دن پہلے، ۱۰ رمضان ۶۵۰ یا ۶۵۱ میں عائشہ کا انتقال ہوا، ابو ہریرہ ہی نے ولید بن عقیل بن سفیان حاکم مدینہ کے حکم سے نماز جنازہ پڑھی اور عائشہ بقیع میں دفن ہوئیں

علامہ بریں عائشہ ضرورتاً بھی تھیں کہ اپنی حدیثوں کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کریں کیونکہ ان کے نمائندے شہر شہر میں پھیلے ہوئے تھے اور ایک بہت بڑی فوج کی کمانڈ کرتی ہوئی بصرہ تک بھی گئی تھیں مگر ان سب کے باوجود اگر ان کی روایت کردہ حدیثوں کو گنا جائے تو ابو ہریرہ کی حدیثوں کی آج بھی موجودگی اور اگر جناب عائشہ کی حدیثوں کے ساتھ جناب مسلم زوج پیغمبر کی حدیثوں بھی جوڑ لیا جائے جو واقعہ کربلا کے بعد تک زندہ رہیں جنھیں پیغمبر کی حدیثیں بیان کرنے کا بہت زیادہ موقع ملا اور عائشہ دام سلم کے ساتھ دیگر تمام ازدواج پیغمبر کی حدیثوں کو بھی ملایا جائے، امام حسن و امام حسین کی حدیثوں کو بھی جوڑ لیا جائے اور خلفاء اربعہ کی حدیثوں کو بھی شامل کر لیا جائے تب بھی ان سب کی تمام حدیثیں ایک ابو ہریرہ کی حدیثوں سے کم تر ہی ہوں گی۔

اسی پر نہیں مزایا ہے کہ ابو ہریرہ اس کے بھی دعویٰ تھے کہ پیغمبر نے ان سے ایسی ہی حدیثیں ارشاد فرمائی ہیں جو وہ کسی سے بیان نہیں کر سکتے، کوئی شخص اس حدیثوں کو حاصل نہیں کر سکتا کیونکہ وہ سینہ دول میں محفوظ ہیں (ابو ہریرہ جیسے محفوظ سینے اور گھر سے دل والے تھے وہ آپ جاتے ہی ہوں گے) اسی وجہ سے ابو ہریرہ کہا کرتے کہ

حفظت عن رسول الله وعائین فاما احدهما میں نے دو نظروں میں پیغمبر کی حدیثیں محفوظ کیں، ایک نظروں کی حدیثیں تو میں نے لوگوں پر

لے فصل ابن حزم ظاہری جلد ۱ ص ۱۱۱ - جناب عائشہ کے متعلق یہ جو کسی کا شعر ہے -  
حفظت اربعین الف حدیث ومن الذکر ایه تمسأھا

حدیثیں تو آپ نے ۴۰ ہزار یاد کر لیں اور کلام مجید کی آیت یاد نہ رہی۔ تو اس شعر میں واقعاً ۴۰ ہزار حدیثیں مراد نہیں بلکہ یہ کنا ہے اس کے کہ انھیں حدیثیں بہت یاد تھیں۔

فیثنتہ واما الآخر فلو بثنتہ قطع هذا البلعوم | ظاہر کہیں مگر دوسرے کو چھو انہیں اس کو ظاہر کروں تو یہ میرا گلا کٹ جائے

کبھی کہا "اگر میں تمام وہ باتیں بیان کر دوں جو میں جانتا ہوں تو لوگ مجھے مڑی سمجھیں گے لگیں کہ ابو ہریرہ دیا ان ہے"

کبھی کہا "جو کچھ میرے سینے میں ہے وہ سب اگر میں تم سے بیان کر دوں تو تم لوگ مجھ پر یٹنگنیاں پھینکنے لگو۔"

کبھی کہا "لوگ کہتے ہیں ابو ہریرہ نے بہت حدیثیں روایت کیں خدا کی قسم میں اگر وہ تمام باتیں بیان کر دوں جو میں نے پیغمبر سے سُن رکھی ہیں تو تم لوگ مجھ پر گواہ چھاننے لگو۔"

کبھی کہا "میں نے پیغمبر سے کچھ ایسی حدیثیں بھی سُن کر یاد رکھی ہیں جو میں تم سے بیان نہیں کیں اگر ایک حدیث بھی اس میں کی تم سے بیان کر دوں تو تم لوگ مجھے پتھر مارنے لگو۔"

کبھی کہا "میں نے پیغمبر سے پانچ نظروں حدیثیں محفوظ کر رکھی ہیں جن میں سے دو نظروں میں منظر عام پر لایا اگر تیسرا نظروں میں تمھارے سامنے لاؤں تو تم مجھے پتھر سے مارو۔"

میں عرض کرتا ہوں کہ ابو ہریرہ پیغمبر کے ولی عہد تھے آپ کے خلیفہ جانشین نہ تھے کہ پیغمبر انھیں اپنے روز و اسرار خصوصیت سے بتاتے اور وہ

لے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۱ کتاب العلم ص ۱۱۱ - تین حدیثیں جس میں بڑی سمجھ، یٹنگنیاں پھینکنے، گواہ چھاننے کا ذکر ہے طبقات ابن سعد جلد ۱ ص ۱۱۱ حالات ابو ہریرہ میں موجود ہیں ص ۱۱۱ مستدرک ج ۳ ص ۱۱۱ تخصیص مستدرک علامہ ذہبی ص ۱۱۱ علیہ الاولیاء ص ۱۱۱ حالات ابو ہریرہ



علوم تعلیم کرتے جو اپنے خاص سے خاص صحابی کو بھی آپ نے تعلیم نہیں فرمائی اور اگر آپ نے ان سے مخفی طور پر اور لوگوں سے چھپا کر حدیثیں اودھا فرمائی بھی تو فائدہ کیا ہو جب کہ ابو ہریرہ ایسے ذلیل و کمزور تھے کہ کوئی مخفی حدیث زبان پر لے کر نہ ہمت نہیں رکھتے تھے اگر زبان پر لاتے تو پتھر سے سنگسار کیے جاتے، مینگیاں ان پر پھینکی جاتیں، گواؤ پھالے جاتے اور حلق کاٹ لیا جاتا۔

اُن حضرت نے وہ رموز و اسرار وہ مخفی علوم اپنے اُن خلفاء کو کیوں نہیں تعلیم فرمائے جو آپ کے بعد آپ کے جانشین ہوئے، جو بڑے غازی و فاتح تھے جن کے لیے تمام قوموں کے سرخم ہوئے اور اُن کی لب زبان کی جنبشوں کے آگے عرب و عجم کی گردنیں جھک گئیں اور لوگوں کو جہاں چاہا ایک لاشی سے ہانک کر لے گئے۔

ابو ہریرہ جس امر کے دعویدار ہیں اُن سے زیادہ تو وہ خلفاء لائق و سزاوار تھے کیونکہ پیغمبر اگر ان خلفاء کو رموز و اسرار تعلیم فرمائے ہوتے تو آفتاب کی کرنوں کی طرح عالم میں وہ پھیلے۔

رسول کی ذات پاک و پاکیزہ ہے اس سے کہ آپ ہل کام کریں اور رموز و اسرار ایسی جگہ و دلیت فرمائیں جہاں وہ بے کار و ہل رہیں کوئی اس سے فائدہ نہ اٹھا سکے۔

اور ابو ہریرہ آخر تھے کون؟ کہ سابقین و کمین کو نظر انداز کر کے انھیں اس عزت سے مخصوص طور پر سرفراز کیا جاتا۔

علاوہ اس کے اکثر ابو ہریرہ یہ بھی کہا کرتے ان ابا ہریرہ لایک تھے و لایکتب ابو ہریرہ نہ تو کوئی بات چھپاتا ہے نہ کوئی بات لکھتا ہے۔ جب وہ

سہ طبقات ابن سعد ج ۲ صفحہ ۲۱۹

کوئی بات چھپاتے نہ تھے تو پھر یہ اُن کا کتنا کیونکر صحیح ہے کہ میں نے پیغمبر سے دو ظرف حدیثیں حاصل کیں، ایک ظرف کی حدیثیں تو میں نے لوگوں میں شائع کیں اور دوسرے کو چھوا تک نہیں اس کو ظاہر کرتا تو میرا حلق ٹٹ جاتا، ان دنوں اقوال میں باہمی کوئی ربط ہے؟

ہر سمجھدار پوچھ سکتا ہے کہ آخر وہ کون سے رموز و اسرار تھے جو پیغمبر نے خصوصیت سے ابو ہریرہ کو تعلیم فرمائے جن کو وہ اپنی جان کے خوف سے پوشیدہ رکھتے تھے یا اپنی عزت و آبرو کے ڈر سے چھپائے لپتے تھے۔

کیا وہ رموز و اسرار ویسے ہی رموز و اسرار تھے جو پیغمبر نے اپنے ولی و وصی امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب کو تعلیم فرمائے تھے، ایسی باتیں جو خلافت کے بارے میں تھیں اور آپ کے بعد کے خلفاء سے تعلق رکھتی تھیں یا کسی اور قسم کی تھیں؟ اگر وہ پہلے قسم کی تھیں تو ابو ہریرہ اُن سے دو گروان کیوں تھے ان رموز و اسرار کے مفہوم و مراد سے برگشتہ کیوں تھے کہ وہ علیؑ کے خلافت ان کے مخالفین کے ہمنوا تھے ہر بات میں دشمنان علیؑ ہی کے طرفدار رہے، اور اگر وہ رموز و اسرار دوسرے قسم کے تھے تو ان کے ظاہر کرنے میں انھیں کوئی خوف نہ ہوتا چاہیے تھا، رکیک سے رکیک، ہل سے ہل بات بھی بیان کرتے تو اُن سے کوئی پوچھنے والا نہ تھا، کسی کے اعتراض کا قطعی اندیشہ نہ تھا اس لیے کہ کیا انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی؟ کہ پیغمبر ایک دن صبح کی نماز کے وقت سوتے رہے اور آپ نماز پڑھ رہے تھے تو شیطان آپ کے رہے تھا کہ کسی طرح آپ نماز توڑ دے لیں کیا انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی کہ پیغمبر نے نماز میں سو فرمایا اور چونکہ نماز دیکھتی کر بے پروا ہوئی اس پر پیغمبر پوچھا گیا کہ کیا آپ بھول گئے یا نماز قصر ہو گئی آپ نے فرمایا میں بھولا نہ نماز قصر ہوئی کیا انھوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی کہ پیغمبر



اؤیت پہنچاتے، گالیاں دیتے، لعن فرماتے اور بے قصور کو سزا دیتے تھے؟

کیا انھوں نے انبیاء پر ایسے افعال کی تمت نہیں بائیں جو ان کے لیے نہ شرعاً جائز تھے نہ عقلیاً، یہاں تک کہ انھوں نے پیغمبر سے روایت کی کہ ان حضرت کے فرمایا انھن احسن بالمشاک من ابراہیم ہم ابراہیم سے زیادہ شک کرنے کے حقدار ہیں اور جناب لوہ کے متعلق ایسی باتیں روایت کیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ خدا پرست کمزور اعتقاد رکھتے تھے کیا انھوں نے جناب آدم و نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ کی طرف ایسی باتیں نہیں منسوب کیں جن سے ان کا منکر ہونا واجب تھا؟

کیا انھوں نے حکیم خدا انجی اللہ جناب موسیٰ کی طرف یہ بات نہیں منسوب کی کہ انھوں نے ملک الموت کو ایسا پتھر مارا کہ ان کی ایک آنکھ پھوٹ گئی اور آپ ایک پتھر کے پیچھے برہنہ دوڑے اور بنی اسرائیل نے آپ کی شرم گاہ دیکھ لی۔ کیا انھوں نے جناب سلیمان بن داؤد کے متعلق یہ نہیں بیان کیا کہ انھوں نے باپ کے حکم کو توڑا نیز انھوں نے اپنے معاملات کو مشیت اُسی پہنچانے رکھنے سے گریز کیا اس کے نتیجے میں ان کے معاملے درہم برہم ہو گئے۔

کیا انھوں نے خداوند عالم کے متعلق ایسی باتیں نہیں بیان کیں جو خدا کے لیے نہ تو شرعاً جائز ہیں نہ عقلیاً جیسے اُن کا یہ قول لا تمتلئ جہنم حتی یضع اللہ ساجلہ فیہا جہنم اس وقت تک نہیں بھرے گا جب تک خدا اس میں اپنا پیر نہ ڈال دے، یا محشر والوں کے متعلق ان کا یہ قول فیما یتھم اللہ فی غیبر الصورۃ السی یعرفون فیقول انار بکمرہ فیکولون نعوذ باللہ منک شعریا یتھم فی الصورۃ السی یعرفون فیقولون انت سر بنا و خداوند عالم محشر والوں کے سامنے بھیس بدل کر آئے گا اور کہے گا کہ میں تمھارا پروردگار ہوں۔ اس پر اہل محشر کہیں گے کہ ہم تم سے خدا کی پناہ مانگتے ہیں، پھر وہ اپنی پہلی صورت میں آئے گا جس میں محشر والے اسے پہچانتے ہوں گے۔ تو

اب اہل محشر کہیں گے کہ تو ہی ہمارا پروردگار ہے۔

یا جیسے ابو ہریرہ کا یہ قول خلق اللہ آدم علی صورۃ الرحمن، خلق اللہ آدم علی صورۃ، و حلوہ مستون ذرا عا فی مبعۃ اذ راع عر صا خداوند عالم نے آدم کو رحمان کی صورت پر خلق فرمایا۔ خداوند عالم نے آدمی کو اپنی صورت پر بہا ہوا کہا اور سات بائیں جوڑا پیدا کیا۔

اسی قبیل کی ان کی بے شمار حدیثیں ہیں جن پر ان کا حلق کر سکتا تھا، مگر اس قسم کی حدیثیں انھوں نے پوری الجھبی اور انتہائی اطمینان سے لوگوں سے بیان کیں بلکہ امت اسلام پر احسان و حرے ہوئے بیان کیں، انتہائی حمل و خرافات، باتیں بصورت حدیث لوگوں سے روایت کیں مگر نہ پھر ماسے گئے نہ ینگنیاں ان پر پھینکی گئیں جیسا کہ ہر وہ شخص جانتا ہے جو ابو ہریرہ کے حالات سے واقفیت رکھتا ہے۔ تو پھر آخر کس وجہ سے انھوں نے وہ دوسرے ظنون الی حدیثیں اور مخصوص رموز و اسرار لوگوں سے نہیں بیان کیے۔

ایک اور امر جس کی طرف ہم ہر باقم کو توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ ابو ہریرہ کہا کرتے تھے کہ اصحاب پیغمبر میں کوئی بھی مجھ سے زیادہ حدیثوں والا نہیں سوا عبد اللہ بن عمرو عاص کے کہ وہ نکلا کرتے تھے اور میں نکلتا نہیں تھا۔

ابو ہریرہ کھلے لفظوں میں اقرار کرتے ہیں کہ عبد اللہ ان سے زیادہ احادیث پیغمبر کے حامل تھے۔ اور ہم نے عبد اللہ بن عمرو عاص کی حدیثوں کو گنا تو وہ صرف سات سو نکلیں۔ تو کہاں سات سو اور کہاں بائیس ہزار سے زیادہ حدیثیں، ایک اور آٹھ کی دونوں میں نسبت ہے۔

لے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۱ باب کتاب العلم لے ارشاد الی شرح صحیح بخاری علامہ قسطلانی علیہ السلام

ابو ہریرہ کی اس لغزش پر علمائے اہلسنت کے بنائے کچھ ذہن سکی، البتہ ابن حجر عسقلانی اور شیخ زکریا انصاری جب ابو ہریرہ کی اس حدیث پر پہنچے تو انہوں نے اپنی مشرحتوں میں ابو ہریرہ کی طرف سے یہ بات بنائی کہ عبداللہ بن عمرو عاص مصر میں سکونت رکھتے تھے وہاں لوگ ان کے پاس کم آتے جاتے تھے اس وجہ سے انھیں کم حدیثیں بیان کرنے کا موقع ملا، بخلاف ابو ہریرہ کے کہ وہ مدینہ میں رہے اور وہاں اطراف اکناف عالم کے مسلمان آیا جایا کرتے ہیں اس وجہ سے انھیں زیادہ حدیثیں بیان کرنے کا موقع ملا۔

مگر حمزہ کیا جائے تو ابو ہریرہ کے ظاہری الفاظ قطنی طور پر اس عندہ معتد کو خود ہی غلط ثابت کرنے کے لیے کافی ہیں۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اصحاب پیغمبر میں مجھ سے زیادہ حدیثوں والا کوئی نہ تھا سوا عبداللہ بن عمر کے "اس کا مطلب یہ ہوا (جیسا کہ ارشاد سادی اور تحفۃ الباری میں صراحتاً بھی ہے) کہ اصحاب میں سے کسی کی حدیثیں ابو ہریرہ کی حدیثوں سے زیادہ نہ تھیں سوا عبداللہ بن عمر و عاص کے کہ ان سے زیادہ حدیثیں حاصل ہوئیں، اور جب خود ابو ہریرہ حضرت ہیں کہ عبداللہ بن عمر و عاص سے جو حدیثیں حاصل ہوئیں وہ زیادہ تھیں ان کی حدیثوں سے تو اب عندہ وہ دلیل کی کیا گنجائش باقی رہتی ہے۔

علاوہ اس کے عبداللہ بن عمر و عاص کے مصر میں رہنے کی وجہ سے اور زیادہ ضروری تھا کہ وہ کثرت سے لوگوں سے حدیثیں بیان کریں، کیونکہ وہاں ان کی بڑی منزلت تھی، بڑی گراں قدر شخصیت ان کی مصر میں تھی، ان کے علاوہ اور کوئی اصحابی پیغمبر وہاں تھا ہی نہیں جسے مصر والے بھی جانتے ہوں سوا اذ ایک

سہ ارشاد سادی عسقلانی اور تحفۃ الباری ذکر یا انصاری ایک ہی ساتھ ۱۲ جلدوں میں بھیجے ہیں، حاشیہ پروردگار پر دین دین میں صحیح مسلم اور اس کی شرح نووی کی ہے۔

فردوں کے یا کسی آتے جلتے ہوئے صحابی کے، اس وجہ سے عبداللہ کو وہاں نہیں حیثیت سے پوری پوری مرحیت حاصل تھی، قرآن و حدیث کے علوم میں انھیں کی طرف رجوع کیا جاتا تھا، ظاہر ہے کہ عبداللہ کی جو حیثیت مصر میں تھی اور ابو ہریرہ کی جو حیثیت مدینہ میں دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے، وہاں اندھوں میں کاتا راج صرف ایک عبداللہ تھے جو کبھی کے پیرو مشد، اس کے علاوہ خارج و گوراز مصر و عاص کے چشم چراغ اور ابو ہریرہ کے جیسے مدینہ میں ہزاروں تھے، مدینہ میں جو لوگ باہر سے آتے وہ اس زمانے کے مشاہیر صحابہ کی خدمت میں آتے۔ ابو ہریرہ کو کوئی پوچھنا بھی نہیں تھا کیونکہ یہ مشاہیر صحابہ سے تھے بھی نہیں۔ علاوہ اس کے یہ ستم بھی تھے اکثر لوگ ان کے متعلق یہ یقین رکھتے تھے کہ یہ من گڑھت حدیثیں بیان کیا کرتے ہیں۔ لوگ اس افراط سے پیغمبر کی طرف نسبت دے کر حدیثیں بیان کرنے پر انھیں برا بھلا بھی کہتے تھے چنانچہ لوگ کہا کرتے "ابو ہریرہ بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں" یہ بھی کہا کرتے کہ یہ مہاجرین اہل الاہ ابو ہریرہ جیسی حدیثیں نہیں بیان کرتے پہلے

تو مدینہ میں ان کی جو حیثیت تھی وہ ظاہر ہے اور عام طور پر ان کے متعلق لوگوں کے جو رجحانات تھے وہ معلوم، لہذا چاہیے تو یہ تھا کہ خود ابو ہریرہ لوگوں سے کم حدیثیں بیان کرتے مگر انتہائی حیرت و تعجب کی بات ہے کہ باوجود ابو ہریرہ کے اس اقرار کے اور باوجود اس کے کہ عبداللہ بن عمر و ابو ہریرہ سے زیادہ دن بچے ابو ہریرہ ۳۵۰ یا ۳۵۵ میں مرے اور عبداللہ بن عمر ۳۵۰ میں مرے

سہ ابو ہریرہ ان لوگوں سے بہت دل تنگ ہو کر کرتے اور خدا سے ان کی شکایت کیا کرتے جیسا کہ امام بخاری نے صحیح بخاری ج ۲ میں اس کے متعلق مذکور ہے۔

مگر حدیثیں ابو ہریرہ ہی کی زیادہ ہیں اور کئی گنا زیادہ ہیں۔

اصل قصہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے عبداللہ بن عمرو کے متعلق یہ احداث جو کیا تھا وہ شروع شروع زمانہ میں پیغمبر کے انتقال کے فوراً بعد اعتراضات کیا تھا جبکہ ابو ہریرہ نے اختراع و افتراء کی حرکتیں شروع نہ کی تھیں، ان کی من گڑھت حدیثوں کی کثرت تو اس وقت ہوئی جبکہ معاویہ شاہی تھی ابو بکر بھی نہ تھے عمر نہ تھے عثمان نہ تھے نہ علی نہ دیگر اکابر صحابہ جن سے ابو ہریرہ کو کسی قسم کا خوف ہوتا، جیسا کہ ہم اشارہ کر چکے ہیں اور آگے بھی چل کر انشاء اللہ وضاحت کریں گے۔



## کیفیت حدیث ابو ہریرہ

ابو ہریرہ نے کچھ ایسے انکسے انداز اور نرے ڈھنگ کی حدیثیں بیان کی ہیں کہ فن حدیث کا صحیح ذوق رکھنے والے اُن کی بیشتر احادیث سن کر ان پر ہاتھ دھرنے لگیں۔ بہتری حدیثیں اُن کی آپ کو ایسی ملیں گی جنہیں نہ عقل صحیح تسلیم کر سکتی ہے نہ نقل سے تائید ممکن ہے ہم نو نو ۴۰ حدیثیں اُن کی یہاں

لے آئے ہیں کہ ابو ہریرہ کا انتقال ۳۵ھ یا ۳۶ھ میں ہوا جیسا کہ اصحاب میں مذکور ہے۔ اور اسی اصحاب میں ہے کہ عبداللہ بن عمرو بن عاص ۳۵ھ میں مرے یعنی کہتے ہیں ۳۵ھ یا ۳۶ھ میں مرے۔ علامہ قیسانی کی کتاب رجال الصحیحین میں ایک قول ہے کہ ابو ہریرہ ۳۵ھ میں مرے۔

نقل کرتے ہیں بڑے اور سر دھنیے :-

## ① خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا

بخاری و مسلم دونوں نے بطریق عبدالرزاق معمر سے انھوں نے معام بن بنہ سے روایت کی ہے، ہمام بن منہر ناقل ہیں کہ یہ وہ حدیث ہے جسے ہم سے ابو ہریرہ نے بیان کیا۔

خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعا ارشاه فرمايا ينبري  
 کہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا اُن کا طول ۶۰ ہاتھ تھا۔

امام احمد نے بطریق سعید بن مسیب ابو ہریرہ سے مزیلہ یہ جملہ بھی نقل کیا ہے  
 فی سبعة اذرع صاع یعنی ۶۰ گز تو بے تحاشے اور سات گز چوڑے۔

قال: فلما خلقه قال: اذهب فسلم على اولئك الفئ  
 من الملائكة جلوس فاستمع ما يحوونك فانها تحييتك و  
 تحية ذريتك قال: فذهب فقال السلام عليكم  
 فقالوا السلام عليكم ورحمة الله  
 قال اخذوه ورحمة الله

پس جب خداوند عالم آدم کو پیدا کر چکا تو اُن سے ارشاد فرمایا جاؤ اور جا کر ملا کہ کی اس جماعت کو سلام کرو جو بیٹھے ہوئے ہوں اور ان سے کہو کہ وہ تمہیں کیونکر سلام کرتے ہیں، انہی تمہارا سلام ہے اور تمہاری ذریعہ کا، چنانچہ آدم گئے اور ملا کہ سلام علیکم اس پر ملا کہ سلام دیا السلام علیکم ورحمۃ اللہ ملا کہ سلام دیا اخذوہ ورحمۃ اللہ

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ کتابہ استئذان کی پہلی حدیث، صحیح مسلم جلد ۲ کتابہ یدخل الجنة اقوام افتتھم مثل افتتھ الطیر کتاب الجنة وصفة فعبھما  
 ۲۔ امام احمد جلد ۲ صفحہ ۳۱۵، ارشاد الاری

فکل من یدخل الجنة علی صورۃ  
آدم وطول ستون ذراعا  
فلہ یزل الخلق ینقص بعدہ  
حتی الآن -

جائے گا وہ آدم کی صورت پر ہوگا اور ۶۰ ہاتھ  
لمبا۔ جناب آدم کے بعد آنے والی نسلیں میں  
کم ہوتی گئیں یہاں تک کہ آج کے دن تک  
کسی کا سلسلہ جاری ہے۔

ابو ہریرہ کی ایک حدیث اس میں جو کچھ مسمیات ہیں وہ نہ تو پیغمبر خدا  
حضرت محمد مصطفیٰ کی زبان سے ادا ہونا ممکن ہیں نہ کسی اور نبی سے اور نہ کسی چچی پیغمبر  
ہی کی لب زبان سے ایسی ریک بات ٹکٹنی تصور کی جاسکتی ہے، غالباً ابو ہریرہ  
نے اس مضمون کو یہودیوں سے اڑایا ہے، اپنے دوست کعب لاجار وغیرہ کے ذریعہ  
جو سابق یہودی تھے پھر مسلمان ہوئے، کیونکہ اس حدیث کا مضمون بعینہ وہی ہے  
جو یہودیوں کی کتاب عہد قدیم کے ایک باب کے تالیف میں فقرہ کا مضمون ہے،  
ہم عہد قدیم کی اصل لفظیں ذکر کیے دیتے ہیں۔ خلق الله الانسان علی صورۃ  
علی صورۃ الله خلقہ ذکر اوانثی خلقہم الخ پس خداوند عالم نے انسان کو  
اپنی صورت پر پیدا کیا، انھیں مرد اور عورت پیدا کیا اور مرد و عورت دونوں کو خدائے  
اپنی صورت پر پیدا کیا۔

خدا اور شکل و صورت !! معاذ اللہ! خداوند عزوجل ہر شکل و صورت  
کیفیت و شائبہ سے پاک و پاکیزہ ہے۔

سلسلہ ابو ہریرہ میں یہودیوں کے خوش فہم ہیں ان کے یہاں کی باتوں کو انھوں نے  
پیغمبر کی حدیث بنا کر ذکر کیا ہے چنانچہ ان کی ایک حدیث یہ بھی ہے ان یسحان وجیحان  
والفیات ونیل مصرا کلھا من الجنة یسحونہ یسحون فرات وودیل سب کی سب  
جنت کی ہیں۔ اس حدیث کو خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد جلد ۲ ص ۱۴۲ پر درج کیا ہے  
یہ حدیث بھی ابو ہریرہ نے یہودیوں کی کتاب "عہد قدیم" سے اخذ کر کے بنائی ہے۔

بعض لوگوں نے ابو ہریرہ کی ہوا خواہی میں اس حدیث کی تاویل کی ہے اور  
وہ یہ کہ صورتہ کی ضمیر خداوند عالم کی طرف نہیں بلکہ آدم کی طرف راجع ہے  
یعنی خداوند عالم نے آدم کو آدم کی صورت پر پیدا کیا، مطلب یہ ہے کہ جناب آدم  
جس شکل و صورت میں زمین پر اتارے گئے اسی صورت پر وہ جنت میں پیدا بھی ہوئے  
خداوند عالم نے جب آدم کو خلق فرمایا تو مکمل قد و قامت اور ساتھ ساتھ لباساً ساتھ  
چوڑا پیدا کیا۔ یہ نہیں کہ جس طرح آپ کے بعد آپ کی نسل سے جو پیدا ہو۱ وہ  
پیلے لطف کی شکل میں رہا پھر علقہ بنا پھر مضغہ ہوا پھر گوشت پوشت والا پھر جنین  
پھر شیرخوار پھر زوجان پھر جوان اور رفتہ رفتہ ۶۰ ہاتھ کا لبا اور سات ہاتھ کا چوڑا  
ہوا۔ اسی طرح انھیں منازل سے جناب آدم بھی گذرے ہوں۔ بلکہ خداوند عالم  
نے جیسا پیدا کیا دیا ہی زمین پر اتارا۔ زمین پر جب آپ اترے تو ۶۰ ہاتھ  
لبے اور سات ہاتھ چوڑے تھے لہذا جب پیدا کیے گئے تھے تو اس وقت بھی  
۶۰ ہاتھ لبے اور سات ہاتھ چوڑے تھے۔

زیادہ سے زیادہ اس حدیث کی تاویل میں یہی کہا جاسکتا تھا ابو ہریرہ  
کی طرف سے ہوا خواہان ابو ہریرہ اتنی ہی بات بنا سکتے تھے مگر قیامت یہ ہے  
کہ خود ابو ہریرہ نے ایک دوسری حدیث سے اس تاویل کی راہ پہلے ہی سے  
سد کر دی ہے اور ہوا خواہوں نے بات بھی بنائی تو بن نہ سکی چنانچہ ابو ہریرہ  
کی ایک اور حدیث ہے خلق الله آدم علی صورۃ الرحمان خداوند عالم نے  
آدم کو رحمان (خداوند عزوجل) کی صورت میں پیدا کیا۔ نیز ایک دوسری حدیث ہے  
سلسلہ یہ حدیث بعینہ انھیں لفظوں میں ابو ہریرہ کی بہت شہرہ حدیث ہے۔ علامہ سطلانی نے  
ابو ہریرہ کی اس حدیث کو قرینہ و ثبوت قرار دیا ہے اس بات کا کہ صورتہ والی حدیث میں ضمیر  
اشارہ کی طرف راجع ہے ذکر آدم کی طرف۔ علامہ فرانسس اٹالیا نے اس حدیث کی تاویل کی ہے۔



ان موسیٰ علیہ السلام  
ضرب الحجر لبني اسرائيل  
فتفجر وقال! اشربوا يا حمير  
فاوحى الله تعالى الميعة  
الى خلق خلقهم الى صودق  
فتبتهموا بالحمير

جناب ہوسنے بنی اسرائیل کے لیے پتھر کو مارا  
اس پتھر پھوٹ نکلا۔ جناب ہوسنے نے کہا  
گدھو! پانی پو۔ اس پر خداوند عالم نے ان پر  
وحی فرمائی کہ میں نے تو انھیں اپنی صورت پر  
پیدا کیا اور تم انھیں گدھوں سے تشبیہ دے رہے ہو۔

پہلی حدیث بھی جمہور اہلسنت کی روایت کردہ ہے اور یہ دو حدیثیں بھی جمہور  
اہلسنت ہی کی روایت کی ہوئی۔ ان دونوں حدیثوں نے تاویل کی گنجائش ہی باقی  
نہ رکھی، کھینچ تان کر ضمیر کو ادھر سے ادھر کر کے جرات بنائی ابھی گئی وہ بات بن  
دسلی، چار دوا چار حضرات اہلسنت نے نجات اسی میں دیکھی کہ صورتہ کی  
ضمیر خدا ہی کی طرف پھیری جائے اور دوسری بات بنائی جائے۔ اب یہ بات  
بنائی گئی کہ ابو ہریرہ کی حدیث خلق الله آدم علی صورته خداوند عالم نے  
آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا خلق آدم علی صورة الرحمن آدم رحمان کی  
صورت پر پیدا ہوئے خلقہم علی صودق میں خلافت کو اپنی صورت پر پیدا کیا  
کا مطلب یہ ہے کہ خداوند عالم نے آدم داد لاد آدم کو اپنی صفت پر پیدا کیا، یعنی  
خداوند عالم جس طرح حی ہے، سمج ہے، بصیر ہے، متکلم، عالم، مرید کارہ ہے  
اسی طرح اس نے آدم داد لاد آدم کو بھی حی و سمج و بصیر و متکلم و کارہ بنایا۔  
مگر لطف یہ ہے کہ جس مصیبت سے بچنے کے لیے یہ راہ نرا نکالی گئی اس  
دلہ پر چل کر بھی اسی مصیبت کا سامنا ہوا، کیونکہ خداوند عالم جس طرح ذات میں  
سے علامہ ابن تفسیر نے اپنی کتاب تاویل مختلف الحدیث ص ۱۵۳ میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے  
اور قرینہ قرار دیا ہے کہ پہلی حدیث میں صورتہ کی ضمیر اللہ کی طرف اُجھ ہے ذکر آدم کی طرف۔

بے نظیر و ممتاز ہے اسی طرح صفات میں بھی اس کا کوئی شبہ نہیں۔ ہم شیعوں کے  
یہاں تو خیر صفات عین ذات ہیں حضرات اہلسنت جو صفات کو عین ذات نہیں  
بلکہ زائد بذات مانتے ہیں وہ بھی بالاتفاق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ صفات میں  
خدا کا کوئی شبہ نہیں لہذا خلق الله آدم علی صورته کی یہ تاویل کرنا کہ  
جس طرح خدا حی و متکلم، سمج و بصیر ہے اُسی طرح آدم بھی حی و بصیر و غیرہ ہیں  
کیونکہ کسی مسلمان کے لیے قابل قبول ہو گا یہ تو صریحی طور پر خداوند عالم کا شبہ  
قرار دینا ٹھہرا۔

لطف بالائے لطف یہ کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں طرح طرح کے رنگ  
بدلے ہیں جیسا کہ ان کی عادت بھی ہے کبھی تو انھوں نے ان لفظوں میں حدیث کی  
روایت کی یعنی خلق الله آدم علی صورته، خلق الله آدم علی صورة  
الرحمان، خلقہم علی صورتی اور کبھی یوں گہرائیاں ہوئے اذا  
قاتل احدکم اخاه فلیجئ بوجہ فان الله خلق آدم علی صورته  
تم میں کا اگر کوئی اپنے بھائی سے جنگ جہال کرے تو چہرے کا خیال رکھے منہ پر  
وارد کرے کیونکہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔ کبھی بیان کیا  
اذا ضرب احدکم فلیجئ بوجہ ولا یقبل فتح الله وجهک  
ووجه من اشبه وجهک فان الله خلق آدم علی صورته اگر تم میں

سے محدثین نے ابو ہریرہ کی اس حدیث کو انھیں الفاظ میں بکثرت طرق و اسناد سے روایت  
کیا ہے صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹۰، باب النہی عن ضرب الوجه میں بسند انھیں الفاظ میں  
یہ حدیث موجود ہے ۱۱۰ ص ۳۱۱ حدیث کو امام بخاری نے ادب مفرد میں درج کیا ہے  
نیز امام احمد نے بھی صحیح طریقوں سے سند جلد ۴ ص ۳۳۳ میں ذکر کیا ہے۔



کوئی کسی کو مارے تو چہرے پر زہارے اور نہ یہ کہے کہ خدا تیرا منہ کالا کرے اور اس کا منہ جو تیرے ایسا منہ رکھتا ہو کیونکہ خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا خدا جانے ان حدیثوں کی حضرات اہلسنت کیا تاویل کریں گے، ان حدیثوں کے

بعد تو ابو ہریرہ نے اپنے چہرہ پر زہارے کیے کوئی راہ فرار ہی باقی نہ رہی، کیونکہ پہلی حدیث میں تو یہ کہہ کر جان بچانی تھی کہ صورتہ میں ضمیر آدم کی طرف پھرتی ہے خدا نے آدم کو آدم کی صورت پر پیدا کیا مگر یہاں ان دونوں آخری حدیثوں میں صورتہ کی ضمیر آدم کی طرف پھرنے کی طرح ممکن ہی نہیں عبارت درست ہی نہ ہوگی، چاروں اچار ضمیر خداوند عالم ہی کی طرف پھرنی پڑے گی یعنی خداوند عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا تاکہ عبارت تو کم سے کم با معنی ٹھہرے اور چہرے پر مارنے، چہرے کو بُرا کہنے سے جو مانفت کی ہے وہ مانفت تو درست ہو سکے لے

دوسری بات جو بتائی گئی تھی یعنی علی صورتہ کی یہ تاویل کرنا کہ خداوند عالم نے اپنی طرح آدم کو بھی سمیع و بصیر رحمی و متکلم وغیرہ پیدا کیا۔ یہ بھی ان آخری دو حدیثوں میں نہیں بن سکتی کیونکہ رحمی و سمیع و متکلم و غیرہ پیدا کرنے سے یہ کب واجب ٹھہرتا ہے کہ مار پیٹ کے موقع پر چہرے کا خیال نہ کیا جائے، چہرے پر ضرب دینے کی وجہ سے

سلسلہ کاٹا ابو ہریرہ چہرے پر مارنے کی مانفت کی بھی توجیہ کر دیے ہوتے کہ چہرہ انسانی نرم و لطیف، حسین و جمیل ہوتا ہے، نیز اس چہرے میں بہت سے اعضا و اعضاء لٹکے ہیں۔ کان، ہنکا، منہ، ہنٹ، دانت، بھروس، پیشانی وغیرہ، نیز اکثر اذکار اس ایک چہرے کے ذریعہ ہوتے ہیں اس چہرے سے انسان دیکھتا ہے، سنتا ہے، سوچتا ہے وغیرہ لہذا مار پڑنے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ یہ اذکار کا یا تو سر سے ختم ہو جائیں یا انھیں نقصان پہنچ جائے پھر چہرے پر ضرب پڑنے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ چہرہ بڑھل جائے اور چہرہ کا بڑھل ہونا بہت برا ہے جسم کے کسی اور حصہ میں جب پیدا ہو جائے تو وہ چھپا یا بھی جا سکتا ہے لیکن چہرہ انسان کا سب سے نمایاں حصہ ہے کی وجہ سے چھپائے رکھنا بھی ممکن نہیں، حدیث ہی گزرتی تو ہم کی گزرتی مگر وہ تو ہمیشہ عادی ہے کہ ایسی ہی بات زبان سے نکالیں گے جو دیدہ و شنیدہ ۱۳

حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں آخری حدیثوں میں کوئی بات بن ہی نہیں سکتی نہ ضمیر کی ایرا پھیری سے نہ لفظوں کے معنی بدلنے سے اور نہ یہ تاویل کرنے سے کہ خدا نے آدم کو اپنے صفات پر پیدا کیا، آخر کی دونوں حدیثیں جہی یا معنی ہو سکتی ہیں جبکہ صورتہ کی ضمیر خداوند عالم کی طرف پھیری جائے اور یہ مطلب لیا جائے کہ انسان کے چہرے پر مارنا ایسے ممنوع ہے کہ انسان کا چہرہ خدا کے چہرے سے مشابہ ہے نعوذ باللہ!!

اسی وجہ سے با فہم حضرات اہلسنت نے ابو ہریرہ کی ان حدیثوں کے معنی و مفہوم میں تو قف سے کام لیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ان حدیثوں کا مطلب اللہ ہی جانے جیسا کہ بخاری رحمہ اللہ کے شارحین جب ان حدیثوں تک پہنچے تو اپنا قلم ہاتھ سے رکھ دیا۔

## دو غور طلب باتیں

ایک یہ کہ اگر جناب آدم کا طول ۶۰ ہاتھ تھا تو مناسبت جسمانی کے لحاظ سے ضروری ہے کہ ان کی چوڑائی ۱۰ ہاتھ سے کچھ زیادہ ہی رہی ہو اور اگر چوڑائی سولہ امام نووی لکھتے ہیں اکثر علماء ان احادیث کی تاویل میں تو قف سے کام لیتے ہیں ظاہر میں مبتدیعہ ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم اس کا تو ایمان رکھتے ہیں کہ یہ حدیثیں صحیح اور حق ہیں (بھلا ابو ہریرہ صحابی بنیہر جھوٹ کیسے بول سکتے ہیں) لیکن ان احادیث کا ظاہری مفہوم مراد نہیں بلکہ مطلب کچھ اور ہے (جو خدا بہتر جانتا ہے کہ کیا ہے) یہی جہو بطلان کا مسلک ہے اور یہی احادیث و محدثان تھے۔ شرح صحیح مسلم بر حاشیہ شرح بخاری ج ۱۲ ص ۱۷۱۔ علامہ قسطلانی شافعی صحیح بخاری نے بھی بخاری کی شرح میں امام نووی کے اس قول کو ذکر کیا ہے (ارشاد الساری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۷۱) ملاحظہ فرمائیے اس نیز لکھی کہ حدیث کا مطلب کسی کی کچھ جس خاک نہیں آتا۔ تاویل کوئی نہیں نہیں مگر عزت اپنی ہی کو تاہم قسمی کا ہے ابو ہریرہ کے دامن صحابیت پر وجہ سے کہنے دینا کسی طرح منظور نہیں۔

ہاتھ ہی تھی تو لازمی ہے کہ لبان  $\frac{1}{2}$  ہاتھ سے کسی طرح زیادہ نہ رہی ہو کیونکہ ہر تناسب لاء اعضا ستوی القاسم انسان کی چوڑائی نسبت اس کی لبان کے ذیل ساتواں حصہ ہوتی ہے۔ مثلاً کسی انسان کی لبائی اگر ۶ فٹ ہے تو کم بیش اس کی چوڑائی ایک فٹ ۸ انچ سے کچھ اوپر ہوگی جیسے ستوی القاسم انسان ہیں ان کی لبان دو چوڑائی میں کم و بیش یہی تناسب آپ کو نظر آئے گا، لہذا ابو ہریرہ کا بیان کرنا کہ آدم ۶۰ ہاتھ لمبے اور صرف سات ہاتھ چوڑے تھے کیونکر صحیح ہے، کیا معاذ اللہ جناب آدم پہلے ڈھنگے، لمبے ڈول اور بے کینڈے تھے۔ خداوند عالم تو یہ ارشاد فرماتا ہے لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ہم نے انسان کو بڑی اچھی ساخت کے ساتھ پیدا کیا۔

دوسری قابل غور بات یہ ہے کہ تحیہ سلام کی ایجاد مذہب اسلام سے ہوئی۔ پیغمبر کی حدیث ہے مَا حَسَدَ كَرَّ الْيَهُودُ عَلَيَّ شَيْءًا مَّا حَسَدُوا كَرَّ عَلَيَّ السَّلَامُ یہودیوں نے تم سے جتنا سلام کے بارے میں حسد کیا اتنا کسی چیز کے بارے میں نہیں، لہذا اگر امت اسلام سے سلام کی ابتداء ہوتی تو خصوصیت کے ساتھ سلام ہی پر کیوں حسد کیا جاتا اب اس حقیقت کی موجودگی میں ابو ہریرہ کا یہ حدیث بیان کرنا کہ فلما خلق الله آدم قال اذهب فسلم على اولئك النفر من الملائكة فاستمع ما يمجونك فاختار تحييتك وتحيية ذريتك جب خدا نے آدم کو پیدا کیا تو ان سے کہا کہ جاؤ اور جا کر ان ملائکہ کو سلام کرو اور سنو کہ یہ کیونکر تمہیں تحیہ ادا کرتے ہیں وہی تمہارا اور تمہاری اولاد کا

سلمہ ابن ماجہ نے اپنی صحیح سنن ابن ماجہ میں اس کو بیچ کیا ہے ابن خزیمہ نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے اور جناب عارف سے بسند اسناد در فہار الوایت کی ہے علامہ شمس الدینی نے شرح صحیح بخاری ارشاد فرمایا ج ۱۰ ص ۱۰۰ پر اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔ ۴

تحیہ ہر جگہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے، کون سی تاویل اس حدیث میں کی جاسکتی ہے۔ نیز ابو ہریرہ کے اس فقرہ فلعلم یزل الخلق ینقص بعدا کا حتی الاکان جناب آدم کے بعد سے نسل آدم کی قاسم برا بگھٹنی جاری ہے اور آج تک گھٹنے کا سلسلہ جاری ہے، کیا کیا مطلب؟ کیا فرماتے ہیں پرستان ابو ہریرہ؟ کیا ان کی عقل سلیم اس کو تسلیم کرتی ہے؟

## (۲) خداوند عالم کا بزرگ قیامت مختلف شکلوں میں کھائی دینا

بخاری و مسلم دونوں نے بسند اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ حدیث بیان کرتے ہیں۔

قال! قال اناس يا رسول الله

هل نرى ربنا يوم القيامة؟

فقال! هل تضارون في

الشمس ليس دونها سحاب؟

قالوا لا يا رسول الله قال!

هل تضارون في القمر

ليس له دونه

سحاب؟ قالوا لا يا رسول الله

قال: فانكم ترون يوم القيامة

كذلك، يجمع الله الناس

کچھ لوگوں نے پیغمبر سے عرض کیا یا رسول اللہ کیا روز قیامت ہم اپنے پروردگار کو دیکھیں گے؟ اس حضرت نے فرمایا تمہیں آفتاب کو دیکھنے میں جب کہ مطلع صاف ہو کوئی دقت ہوتی ہے؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ اس حضرت نے فرمایا مانتاب کہ؟ جبکہ بادل موجود نہ ہو دیکھنے میں کبھی دشواری ہوتی؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا تو تم اسی آفتاب مانتاب کی طرح خداوند عالم کو روز قیامت دیکھ گے۔ خداوند عالم روز قیامت لوگوں کو جمع کر کے کہے گا جو شخص جس چیز کی پسند کرنا ہو اس کے

سے صحیح بخاری پارہ ۳ ص ۱۰۰ کتاب لرقاق باب الصراط جبریل پارہ ۱ ص ۱۰۰ بفضل السجود کتاب الاذان۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۰ باب اثبات دوینہ

فیقول: من کان یعبدا شیئا  
فلیتبعہ فیتبع من کان  
یعبدا الشمس الشمس یتبع من کان  
یعبدا القمر القمر یتبع  
من کان یعبدا الطواغیت  
الطواغیت. وتبقى هذه  
الامة فيها منا ففوها  
فما یتهم الله فی غیر الصورة  
الستی یرون! فیقول انا  
را بکم فیقولون: نفوذ بالله  
منك! هذا مكاننا حتی  
یا تینا بنا، فاذا اتانا  
ربنا ع فناء فیا یتهم الله  
فی الصورة الستی یرون!!  
فیقول انا را بکم فیقولون!  
انت را بنا فیتبعونه. ویضرب  
جبرجهم (قال): هال  
رسول الله فاکون اول  
من یحیر ودعاء الرسل  
یومئذ: اللهم سلم  
سلم وبه کلا لیب

پہچے ہو جائے۔ چنانچہ جو لوگ آفتاب کے پوجنے  
والے ہوں گے وہ آفتاب کے پچھے اور جو چاند  
کے پوجنے والے ہوں گے وہ ماہتاب کے پچھے  
اور ج شیطان کے پیرو ہوں گے وہ شیطان کے  
پچھے ہو جائیں گے۔ اور یہ راست باقی رہ جائے گی  
اور اس میں بھی اس کے منافقین ہوں گے۔  
پس خداوند عالم اس شکل کے علاوہ جس میں  
لوگ اسے پہچانتے ہوں گے دوسری شکل بدل کر  
اُن کے پاس آئے گا اور کہے گا کہ میں تمھارا  
رب ہوں، لوگ کہیں گے کہ ہم تم سے خدا کی  
پناہ مانگتے ہیں، ہم میں ٹھہرے رہیں گے،  
یہاں تک کہ ہمارا پروردگار آجائے جب ہمارا  
پروردگار آئے گا ہم اسے فوراً پہچان لیں گے  
پھر خدا اپنی اصل صورت میں جس میں بھی اسے  
پہچانتے ہوں گے سامنے آئے گا اور کہے گا کہ  
میں تمھارا پروردگار ہوں، لوگ کہیں گے کہ  
تو ہمارا پروردگار ہے، پھر سب کے رب خدا کے  
پہچے ہو جائیں گے۔ پھر جہنم پر پل باندھا جائے گا۔  
پہنچنے فرمایا کہ اس پل سے سب سے پہلے  
میں گزروں گا، اور اس دن پیروں کی دعا ہوگی  
بار انا بچا! بچا! اور اس پل پر قلابے ہوں گے

مثل شوك السعدان اما  
ما یتهم شوك السعدان؟  
قالوا: بلی قال: فاما مثل  
شوك السعدان غیر انھا  
لا یعلم قدس عظمتھا الا الله  
فتمتظف الناس باعمالھم  
منھم الموبین بعملھ ومنھم  
المخدول شرمینجو حتی اذا  
فرغ الله من القضاء بین  
عبادہ وادان یخرج من النار  
من اراد ان یخرج ممن کان  
یشھد ان لا اله الا الله امر  
الملائكة ان یخرجوھم  
فیعرفوھم بعلامۃ اثار السجود  
وحرم الله علی الناس ان تاكل  
من ابن آدم اثار السجود فیخرجوھم  
قد امتحشوا فیصب علیھم  
ماء یقال له ماء الحیاة  
فینبقون نبات الحبة  
فی حلیل السیل، ویبقى  
راجل مقبل بوجه علی الناس،

مثل سعدان کے کانٹوں کے تم نے سعدان  
کے کانٹے نہیں دیکھے؟ لوگوں نے کہا ہاں  
یا رسول اللہ دیکھیں میں۔ آپ نے فرمایا تو  
وہ قلابے مثل سعدان کے کانٹوں کے ہوں گے  
البتہ وہ قلابے کتنے بڑے بڑے ہوں گے  
یہ سب خدا ہی بہتر جانتا ہے۔ وہ قلابے لوگوں کو  
اُن کے اعمال کے سبب اُچک لیں گے بعض  
اپنی بد اعمالیوں کے سبب ہلاک ہو جائیں گے  
اور بعض قریب ہلاکت ہوں گے اور آخر کار  
بچ نکلیں گے، یہاں تک کہ خداوند عالم نبیوں کا  
فیصلہ کر کے فارغ ہوگا اور لوگوں کو جہنم سے  
نکلانے کا ارادہ کرے گا پس جو لوگ کفار و ظالم  
کی وحدانیت کے قائل ہوں گے اور گواہی  
دینے والے ہوں گے ان کے متعلق ملائکہ کو  
حکم دے گا کہ انھیں جہنم سے نکال دیں وہ  
ملائکہ ایسے لوگوں کو اُن کی پیشانی کے سجدوں  
کے نشان سے پہچان لیں گے اور وہ اس حال  
میں ہوں گے کہ ان کی کھال جل کر ہڈی نکل  
پڑی ہوگی پھر ان پر پانی چھڑکا جائے گا وہ پانی  
جسے آب حیات کہا جاتا ہے پھر وہ لوگ اس طرح  
اُگیں گے جیسے نیکو آدمی یا عورت کا بچہ پانی

فیقول: یا ربی قتبني ربيجها  
 و احوقني ذكاً وها فاصرف  
 ذبحي عن الناس فلا يزال يدعوا  
 فيقول: لعنك ان اعطيتك  
 ان تسالني غيره فيقول:  
 لا وعزتك لا اسالك غيره  
 فيصرف وجهه عن الناس  
 ثم يقول بعد ذلك: يا رب  
 قربني الى الجنة فيقول: اليي  
 قد زعمت ان لا تسالني  
 غيره؟ و يملك يا ابن آدم  
 ما اغدرك فلا يزال  
 يدعو فيقول: لعلى ان  
 اعطيتك ذلك تسالني  
 غيره. فيقول: لا وعزتك  
 لا اسالك غيره فيعطى الله  
 من عهود و موافيق ان  
 لا يساله غيره فيقر به  
 الى باب الجنة فاذا  
 سالى ما فيها سكت  
 ما شاء الله ان يسكت

کوڑے کرکٹ میں لگتا ہے، ایک شخص آتش جہنم  
 کی طرف اپنا منہ کیے ہوئے باقی بچ رہے گا  
 وہ کہے گا بار اے جہنم کی دیو نے مجھے نہریلا  
 کر دیا اور اس کے شعلوں کے بھڑکنے نے  
 مجھے جلا مارا میرا منہ آگ سے پھیر دے، وہ  
 برابر خدا سے یہی دعا کیے جانے لگا۔ اس پر  
 خداوند عالم ارشاد فرمائے گا کہ اگر میں تیری  
 یہ دعا قبول کروں تو اس کے علاوہ اور بھی  
 سوال کرے گا؟ وہ کہے گا نہیں تیری عزت  
 کی قسم اور کئی سوال نہیں کروں گا اس پر  
 خداوند عالم آتش جہنم سے اس کا منہ پٹانے لگا  
 پھر وہ شخص اس کے بعد کہے گا بار اے مجھے  
 جنت کے نزدیک کر دے خداوند عالم ارشاد  
 فرمائے گا تو نے وعدہ نہیں کیا تھا کہ ہر  
 بات کا سوال نہ کروں گا والے ہو تجھ پر ہے  
 فرزند آدم تو کتنا دھوکہ باز ہے مگر وہ شخص  
 برابر اپنے سوال کی رٹ لگاتے جانے لگا  
 اس پر خداوند عالم کہے گا اگر میں تمہارا یہ  
 سوال بھی پورا کروں تو تم اور بات کے بھی  
 طالب ہو گے؟ وہ شخص کہے گا نہیں اب  
 اس کے علاوہ اور کچھ نہ مانگوں، وہ خداوند عالم سے

ثم يقول: ربى ادخلنى  
 الجنة. فيقول له: اوليس  
 قد زعمت ان لا تسالني  
 غيره؟ و يملك يا ابن آدم  
 ما اغدرك فيقول:  
 يا رب لا تجعلنى اشقى  
 خلقت فلا يزال يدعوا  
 حتى يصفك (الله)  
 فاذا صفك منه  
 اذن له بالدخول  
 فيها فاذا دخل  
 قيل لمن من كذا  
 فيتمنى. ثم يقال له  
 تمن من كذا فيتمنى  
 حتى تنقطع به الاماني.  
 فيقول له: هذا لك  
 ومثله معه  
 (المحدث)

عہد و پیمان کرے گا قیسم کھائے گا کہ اب  
 کوئی تیسرا سوال نہ کرے گا۔ خداوند عالم عہد  
 پیمان لے کر اُسے جنت کے دروازے سے  
 قریب کر دے گا، جب وہ شخص جنت کی نعمتوں  
 کو دیکھے گا تو کچھ دیر جتنی دیر خدا کی مرضی ہوگی  
 چپ رہے گا، پھر سوال کرے گا کہ بار اے  
 مجھے جنت میں داخل بھی کر دے، خداوند عالم  
 ارشاد فرمائے گا کیا تو نے وعدہ نہیں کیا تھا  
 کہ اب کسی اور بات کا سوال نہ کروں گی والے ہو  
 آدم کے فرزند تجھ پر تو کس قدر وعدہ فرما رہا  
 ہے؟ وہ شخص کہے گا کہ بار اے اے اپنی مخلوق  
 میں سب سے زیادہ بد بخت مجھے دے دے  
 وہ برابر سوال کیے جانے لگا یہاں تک کہ اس کے  
 سوال پر خداوند عالم کو ہنسی آجائے گی  
 جب وہ ہنس دے گا تو جنت میں جانے کی  
 اجازت دے گا، وہ جب جنت میں داخل  
 ہو جائے گا تو ارشاد آئی ہوگا جس چیز کی  
 چاہو تمنا کرو وہ تمنا کرے گا پھر کہا جائے گا  
 اور جس چیز کی چاہو تمنا کرو، وہ تمنا  
 کرے گا یہاں تک کہ کوئی تمنا



اس پر خداوند عالم کے گایب قنائیں تیری  
پوری کی جاتی ہیں اور انھیں جیسی اور بھی  
قنائیں بخشی گئیں۔

اسی جیسی ایک اور حدیث امام مسلم نے دوسری سندوں سے روایت  
کی ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ

ان الله عز وجل ياتي  
يوم القيامة هذا الامّة  
وفيها البر والفاجر وهو  
في ادنى صورته من التي  
راوه فيها فيقول لهم !  
انا ربكم فيقولون  
نعوذ بالله منك فيقول  
هل بينكم وبينه آية  
فتعرفونه بها فيقولون  
نعم فيكشف عن ساق  
فلا يبقى من كان يسجد لله  
من تلقاء نفسه الا اذن الله  
له بالسجود ولا يبقى من  
يسجد اتقاء ورساء الا  
جعل الله ظهره طبقة واحدة

۱۔ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۰۸ کتاب الايمان کا باب اثبات دو بیت المؤمنین و بہن فی اقتراف

كلما اراد ان يسجد نحو علي  
قفاه شعره ففزعوا سرورهم  
فيرون الله وقد تحول  
في صورته التي راوه فيها  
اول مرة فقال انا ربكم  
فيقولون انت ربنا ثم  
نضرب الجسر على جهنم  
الحديث -

یہ حدیث طویلانی حدیث ہے، امام بخاری نے بھی اس حدیث کو صحیح بخاری  
میں درج کیا مگر عبارت مختصر کر کے صحیح بخاری کے باب تفسیر سورہ فون کے سلسلہ میں  
یہ حدیث ہے۔

یہ حدیث طویلانی حدیث ہے، امام بخاری نے بھی اس حدیث کو صحیح بخاری  
میں درج کیا مگر عبارت مختصر کر کے صحیح بخاری کے باب تفسیر سورہ فون کے سلسلہ میں  
یہ حدیث ہے۔

سمعت النبي يقول يكشف  
ر مبائن ساقه فيسجد له  
كل مومن ومومنة وسقي من  
يسجد في الدنيا رساء و  
سمعة فيذهب ليسجد  
فيعود ظهره طبقة واحدة

یہ بڑی چونکا حدیث ہے اس کی طرف ارباب عقل کی توجہ نہیں مبذول

۱۔ پارہ ۳ ص ۱۰۸

سجدہ کرنے والے ہوں گے خداوند عالم  
ان کی پیٹھ کو تختہ بنا دے گا جب سجدہ کرنا  
چاہیں گے گدے کے بل گر پڑیں گے پھر وہ لوگ  
سجدہ سے سر اٹھائیں گے اور خدا کو دیکھیں گے  
کہ وہ بدل گیا اور اپنی پہلی صورت پر آ گیا  
جس صورت میں وہ لوگ اسے پہلے دیکھ چکے  
ہیں، اس پر خداوند عالم ارشاد فرمائے گا  
کہ میں تمھارا پروردگار ہوں وہ لوگ کہیں گے  
ہاں تو ہمارا پروردگار ہے پھر جہنم پر پل باندھا  
جائے گا۔ الخ

یہ حدیث طویلانی حدیث ہے، امام بخاری نے بھی اس حدیث کو صحیح بخاری  
میں درج کیا مگر عبارت مختصر کر کے صحیح بخاری کے باب تفسیر سورہ فون کے سلسلہ میں  
یہ حدیث ہے۔

یہ حدیث طویلانی حدیث ہے، امام بخاری نے بھی اس حدیث کو صحیح بخاری  
میں درج کیا مگر عبارت مختصر کر کے صحیح بخاری کے باب تفسیر سورہ فون کے سلسلہ میں  
یہ حدیث ہے۔

یہ بڑی چونکا حدیث ہے اس کی طرف ارباب عقل کی توجہ نہیں مبذول

۱۔ پارہ ۳ ص ۱۰۸



کرنا چاہتا ہوں، کیا صاحبان عقل کے نزدیک یہ ممکن وجائز ہے کہ خداوند عالم کیلئے رنگ برنگ کی صورت و شکل ہو کہ کسی شکل کو لوگ پہچانیں کسی کو نہ پہچانیں، کیا ارباب عقل صحیح سمجھتے ہیں کہ انشاء خداوند عالم کے لیے کوئی پندلی ہوگی جو اس کی عظمت اور نشانی ہوگی اور پندلی کو آخر خصوصیت کیوں حاصل ہوئی اور کوئی عضو پہچان کیوں نہیں قرار پایا؟ کیا خداوند عالم کے لیے حرکت، ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا کہ ایک مرتبہ آئے اور پھر دوسری مرتبہ آئے جائز ہے؟ کیا خداوند عالم کے لیے ہنسی ممکن ہے؟ اس حدیث کا آخر وزن ہی کیا رہتا ہے، کیا یہ حدیث حدیث پیغمبر کے مشابہ ہے؟ نہیں اور خدا کی قسم نہیں؟ جو رسول کہ آیات اسی کی تلاوت کرتے والا ہو تو تیرے نفوس جس کا شغل تعلیم کتاب حکمت جس کا کام ہو اسے ان مخرجات سے کیا واسطہ۔

## کچھ رویت خدا کے متعلق

خداوند عالم کے ان آنکھوں سے دکھائی دینے کے متعلق اہل سنت اتفاقاً و اجماعی طور پر یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ خداوند عالم دنیا میں بھی دکھائی دے سکتا ہے اور آخرت میں بھی دنیا میں اب ہم نے دکھائی دیا تو نہیں لیکن کسی وقت بھی اس کا دکھائی دے جانا ممکن ہے آخرت میں تو وہ انشاء دکھائی دے گا بھی مومنین و مومنات حق تعالیٰ بوزن ثواب دے دے زیبائے خداوند عالم کا نظارہ کریں گے اور کافر و کافرات ہمیشہ محروم رہیں گے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔

اکثر حضرات اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ دنیا میں اس کا دکھائی دینا ممکن ہے مگر وہ دنیا میں دکھائی دے گا نہیں اور بعض لوگ قائل ہیں کہ نہیں دنیا میں بھی دکھائی دے سکتا ہے مجھ (وہ لوگ جو خدا کے لیے جسم ہونے کے قائل ہیں) وہ عقیدہ

رکھتے ہیں کہ ہم خداوند عالم کو ہر روز قیامت اس طرح دیکھیں گے کہ ہمارا سا بنگا و خدا کے جسم پر جا کر پڑے گا اور وہ ہمارے سامنے کھڑا ہوگا ہم بالکل اسی طرح اس کو دیکھیں گے جس طرح آپس میں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں، ابہرہ رو کی حدیث کے مفہوم و مراد کے بنا پر انھیں کوئی تردد ہی نہیں اس معاملہ میں کہ وہ خدا کو بالکل اسی طرح دیکھیں گے جس طرح آفتاب و ماہتاب کو دیکھتے ہیں۔

یہ مسجد والے تو حد سے کہیں آگے بڑھ گئے ہیں اور عقل و نقل دونوں کی مخالفت کی ہے اور جہور امت کے اجماع کے پیغمبر نے اڑا دیے ہیں، دین سے باہر ہو گئے ہیں ضروریات دین سے روگردانی کی ہے ان سے تو ہمیں کوئی بحث نہیں کرتا ہے البتہ مجسمہ کے علاوہ جہور اہل سنت یعنی اشاعرہ جو خداوند عالم کو جسم و جسمانیات سے پاک و پاکیزہ جانتے ہیں وہ اپنے عقیدہ رویت اسی کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ خداوند عالم ہر روز قیامت اہل ایمان کی آنکھوں میں ایک ایسی مخصوص وقت پیدا کرنے گا جس کے ذریعہ وہ خدا کو دیکھ لیں گے مگر وہ دیکھنا اس طرح کا نہ ہوگا کہ تازہ نگاہ اس کے جسم پر پڑے یا خداوند عالم ہمارے سامنے ہر کسی مخصوص جگہ میں ہر کسی خاص کیفیت سے ہو مختصر یہ کہ مومنین اس دن خدا کو دیکھیں گے مگر یہ نہ بوجھو کہ کہاں اور کیونکر اور کیسے دیکھیں گے۔

یہ عقیدہ بھی باطل اور خدا کا دکھائی دینا خواہ کسی طرح بھی ہو قطعاً محال اور ناممکن، نہ تو کسی عقل میں ایسا دیدار آسکتا ہے جیسا اشاعرہ فرض کیے ہوئے ہیں نہ کسی کے لیے ایسے دیدار کا تصور ہی ممکن ہے۔ ہاں اگر خداوند عالم قیامت کے دن ہمارے ان آنکھوں کے علاوہ کوئی دوسری آنکھ پیدا کر دے جو اس طرح نہ دیکھے جس طرح ہم دنیا میں دیکھتے ہیں بلکہ کوئی اور ہی آنکھ کسی اور ہی طرح دیکھنے والی ہو تو ہو سکتا ہے، مگر یہ موضوع بحث نہیں! بحث تو یہ ہے کہ ہم خدا کو ہر روز قیامت

یوں دیکھیں گے جس طرح ہم دنیا میں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں اور اگر اس طرح کی رویت کے وہ قائل نہیں ہیں تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ نزاع ہمارے اور ان کے درمیان صرف لفظی ہے۔

(۳) جہنم اس وقت تک بھرے گا جب تک خداوند عالم اس میں اپنا پیر نہ لائے

بخاری و مسلم دونوں نے بطریق عبدالرزاق معمر سے انھوں نے ہمام سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال: قال النبی ﷺ: الحاجة والنار فقال الناس: ادثرت بالمتکبرین والمتعجبین! وقالت الجنة: امالی یدخلنی الاضعفاء الناس وسقطتهم! قال الله تبارک وتعالی للجنة: انت سرحتی ارحم! بلک من اشاء من عبادی! وقاتل للناس انما انت عذاب اعدب بلک من اشاء من عبادی! ولکل واحدۃ منهما ملوھا، فاما النار فلا تموت حتی یضع راجله فیقول:

پیغمبر خدا نے ارشاد فرمایا کہ ایک مرتبہ جنت و جہنم میں باہم بحث ہوئی۔ جہنم نے کہا میری فضیلت کا کیا کتنا مجھ میں بڑے بڑے منکر اور کشر لوگ ہیں، جنت نے کہا میں اپنا حال کیا کون کر دوں؟ دلیل لوگ ہی میرے اندر داخل ہوتے ہیں، خداوند عالم نے جنت سے فرمایا تو میری رحمت ہے میں اپنے جس بندے پر رحم کرنا چاہتا ہوں تیرے ہی ذریعہ رحم کرتا ہوں اور جہنم سے فرمایا تو عذاب ہے میں جس بندے پر غضبناک ہوتا ہوں تیرے ہی ذریعہ اس پر عذاب کرتا ہوں۔ اور جنت و جہنم دونوں کی حکم پُری ہوگی، جہنم تو اس وقت تک بھرے ہی کا نہیں جب تک خداوند عالم اپنا پیر اس میں نہ لے لے۔ جب خداوند عالم اپنا پیر اس میں لے لے گا تو جہنم کے گاہکوں میں۔ اس وقت وہ

قط قط فہناک تمتلئ ویزوی بعضھا الی بعض الحدیث۔ | بھر جائے گا اور اس کا ایک حصہ دوسرے حصے سے مل جائے گا۔

سچ تو یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے رع جو بات کی خدا کی قسم لا جواب کی۔ ایک ایک بڑا کرشکونے کھلائے ہیں، ابو ہریرہ نے سوچا ہوگا اتنا بڑا جہنم بھلا عاصیوں کی بھرے گا، پھر خداوند عالم کے اس قول پر نظر پڑی ہوگی جس میں خداوند عالم نے جہنم کے بھرے جانے کی خبر دی ہے قال فالحق والحق اقول لا ملان جہنم میں جہنم کو بھر کے رہوں گا، لہذا ابو ہریرہ اس دو راہ پر ششدد و حیرن ٹھہرے ہوں گے اس سوچ میں کہ دونوں باتوں کو حج کیسے کیا جائے ایک طرف اپنی دماغی کرید کہ بھلا جہنم اور عاصیوں سے بھر جائے دوسری طرف آیت قرآنی کا اعلان کہ خداوند عالم جہنم کو بھر کے رہے گا تو انھوں نے اس غشی کا سلجھاؤ نہ کیا کہ خداوند عالم اپنا پیر جہنم میں ڈال دے گا۔ بڑی دھڑکی کوڑی لائے، ابو ہریرہ اپنے دل میں سوچے ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ کا پیر یقیناً نہایت بڑا جہنم سے بھی بڑا ہوگا۔ جہنم چاہے کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو ایک سرے سے دوسرے سرے تک پھیلا ہوا پھر بھی اللہ کے پیر کے مقابلے میں اس کی کیا سبھا اور جب اللہ اس میں اپنا پیر ڈالے گا تو یقیناً پورم پور لبریز ہو جائے گا، اپنے خیال میں انھوں نے جہنم کو بھریا مگر انھوں نے انھوں نے آیت پر پوری طرح غور نہیں کیا قال فالحق والحق اقول لا ملان جہنم منک ومن تبعک منهم اجمعین میں یقیناً جہنم کو تجھ سے اور تیرے تمام پیروؤں سے بھر دوں گا۔ اگر اس آیت پر غور کیے ہوتے تو اپنی زبان کو روکتے اور اپنی گدڑی ہی میں منہ چھپائے رہتے۔ آیت الہی میں صراحت ہے کہ جہنم کا بھرنا انھیں ایسے لوگوں سے ہوگا یعنی شیاطین اور شیاطین کے شکا اولاد اور

عزت و فرائی کے رکاوٹ کی کوئی انتہا بھی ہے، عقلاً یا شرعاً کسی حیثیت سے بھی یہ حدیث صحیح سمجھی جاسکتی ہے، کوئی ایمان والا یہ تصور بھی کر سکتا ہے کہ خدا کے کوئی پیار ہے۔ کوئی عاقل اس کی تصدیق کر سکتا ہے کہ خداوند عالم محض جہنم کو بھرنے کے لیے اپنے پیر جہنم میں ڈال دے گا۔ اس حدیث کو بیان کرنے میں آخر کون سا فائدہ کون سی حکمت پوشیدہ تھی یہ ہمیں ہر ایک بات و وزن ہی کیا کھتی ہے یہ جنت و جہنم کس زبان میں نکرا کریں گے کس جو اس کے ذریعہ کس مشور کے واسطے سے جہنم نے اپنے کو بڑا اور بہتر سمجھا اور جنت اپنی کسری پر پشیمان ہوئی، جہنم نے کیوں محسوس کیا کہ مجھ میں بڑے لوگ ہیں، بد دماغ و سنگبخت اور سرکش انسان کو کون سی نفیلت حاصل ہے جس کی وجہ سے جہنم نے فخر کیا کہ مجھ میں بڑے بڑے سنگبخت ہیں اور سرکش لوگ ہیں، جبکہ وہ بد دماغ اور سرکش افضل السافلین میں ہوں گے اور جنت نے کیونکر خیال کیا کہ اس کے اندر جبکہ پانے والے کمزور اور پست طبقہ کے لوگ ہیں جبکہ امر واقعہ یہ ہو کہ جنت میں وہ انبیاء و اولیاء صدیقین و شہداء و صالحین ہوں گے، کوئی انسان یہ سوچ سکتا ہے کہ جنت و جہنم، جمالت و حماقت کے اس درجے پر پہنچ جائیں گے۔

### (۴) خداوند عالم کا ہر شب آسمان دنیا پر اترنا

بخاری و مسلم نے بطریق ابن شہاب ابو عبد اللہ الاغوا و ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال یُنزل ربنا کل	ابو ہریرہ روایت ہے کہ ہمارا پروردگار ہر رات
لیلۃ الی سماء الدنیا حین	جب ایک پہر رات رو جاتی ہے آسمان دنیا پر
یبقی الثلث الاخیر یقول	اُترتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے جو مجھ سے دعا

من یدعوننی فاستجب لہ (الحدیث) | کہے گا میں اس کی دعا قبول کروں گا۔  
خداوند عالم اُترنے چڑھنے، آنے جانے، حرکت و انتقال اور جملہ عوارض و حوادث سے پاک و منزہ ہے۔ یہ حدیث اور اس کے پہلے کی تینوں حدیثوں ہی سے اسلام میں عقیدہ تجسم کا شگوفہ پھوٹا، جاہل مسلمانوں نے ابو ہریرہ کی انھیں مفتریات سے خداوند عالم کو بھی ایسا ہی جسم و اعضا و جوارح والا قرار دیا جیسے ہم آپ جسم والے ہیں۔ اس عقیدہ تجسم کی وجہ سے فرقہ خاندان نے طرح طرح کی بدعتیں اور گمراہیاں پھیلانیں، خصوصاً ابن تیمیہ تو سب پر سخت لے گئے، یہ دمشق کی جامع مسجد کے منبر پر جد کے دن خطبہ پڑھنے کھڑے ہوئے تو اپنی مہملات کے سلسلے میں یہ بھی بولے کہ ان الله یغزل الی سماء الدنیا کغز ولی هذا، خداوند عالم آسمان دنیا پر یوں اُترتا ہے جس طرح میں اس نرینہ سے اُترتا ہوں۔ یہ کہہ کر ایک ذریعہ نیچے اتر کر مثال بھی دے دی کہ فرضی طور پر نہیں بلکہ حقیقاً خدا چڑھتا اُترتا ہے۔ اس پر بالکل فرقہ کے ایک فقیہ نے جو ابن زہرا کے نام سے مشہور تھے اعتراض کیا اللہ اُن کی باتوں کی سختی سے رد کی اس پر عوام ان پر ٹوٹ پڑے ہاتھوں سے اور جوتیوں سے بڑی مار ماری اور انھیں جنیلیوں کے قاضی عبدالدین بن مسلم کے پاس پکڑ کر لے گئے قاضی صاحب نے اس غریب فقیہ کو قید کی سزا دی اور قید میں بھی انھیں کافی اذیتیں دی گئیں۔

صحیح بخاری ج ۴ ص ۲۲۲ باب الدعاء الخلیل کتاب الدعوات و ج ۱ ص ۱۳۳ باب الدعاء  
والصلوۃ من آخر الخلیل۔ کتاب اکسوت۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۲ باب التزیین فی الدعاء  
والاکسوت آخر الخلیل سند ج ۲ ص ۲۲۲ الخلیل بن بطریق ابنی انھوں سے اس واقعہ کو لکھا  
اور اپنی کتاب رحلت ابن بطریق ص ۱۲۲ میں درج کیا ہے

## ⑤ جناب سلیمان کا اپنے پد بزرگوار جناب داؤد کے فیصلہ کو توڑ دینا

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال كانت امرأة تان معهما  
ابناهما جاء الذئب فذهب  
بابن احداهما فقات  
صاحبتها ابنا ذهب  
بابنك وقالت اخرى  
انما ذهب بابنك فقامتا  
الى داود ففضى به  
فلکبوى فخر جتا على سليمان  
بن داود عليهما السلام  
فاخبرتا ل فقال ائتوني  
بالسكين اشقه بينهما  
فقالت الصغرى لا تفعل  
برحمتك الله هو ابنها  
ففضى به للصغرى قتال  
ابو هريرة: والله ان  
سمعت بالسكين الا يومئذ

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ دو عورتیں تھیں  
اور ہر ایک کے ایک لاکا تھا بغیر یا آبا اور  
ایک بچے کو اٹھا کر لے گیا اس پر ایک عورت نے  
کہا بغیر یا تقاسم چکے کہ لے گیا ہے میرا بچہ محفوظ  
ہے۔ دوسری نے کہا نہیں تقاسم چکے کر لے گیا ہے  
بچہ میرا بچہ ہے آخر کار دونوں فیصلہ کے لیے  
جناب داؤد کے پاس گئیں۔ جناب داؤد نے  
بڑی عورت کے حق میں فیصلہ صادر کیا جو بچہ لے گیا  
تھا بڑی کہ وہ ادا اور چھوٹی کو محروم کیا وہ دونوں  
عورتیں جناب داؤد کے پاس سے چل کر جناب سلیمان  
کے پاس آئیں اور اپنے مقدمہ کی دو ٹواہستانی  
جناب سلیمان نے کہا میرے پاس سنگین (پتھر)  
لاؤ تاکہ میں اس بچے کو دو ٹکڑے کر کے آدھا آدھا  
دونوں میں بانٹ دوں۔ اس پر چھوٹی عورت نے کہا  
ایسا نہ کیجیے خدا آپ کا بھلا کرے یہ بچہ بڑی ہی کو  
دے دیجیے۔ اس پر جناب سلیمان نے فیصلہ کیا کہ یہ

لے صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۱ باب قولہ وذهب لداؤد سليمان فذاعلبد انه اواب ابن بید بخون  
صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۱۱ باب بیان اختلاف الجہدین۔ کتاب الاقصیر۔ منہ عہد ص ۱۱۱

وما كنت تقول الا المديونية  
بچہ بڑی کا نہیں چھوٹی کا ہے اور جو بچہ چھوٹی  
لے گیا وہی بڑی کا تھا۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں  
خدا کی قسم میں نے سکیں کی لفظ اس دن اس  
حدیث کے سلسلہ میں سنی ورنہ ہم لوگ تو مدعیہ (پتھر)  
کہا کرتے تھے۔

یہ حدیث کئی وجوہ سے قابل بحث ہے۔

(۱) جناب داؤد روئے زمین پر خلیفہ آکسی تھے اور بندوں کے لیے نبی کریم  
خداوند عالم نے جناب داؤد کو تاکید کر رکھی تھی کہ لوگوں کے مقدمات کا درست فیصلہ  
فرمایا کریں چنانچہ ارشاد آکسی ہے۔

ياداد انا جعلناك خليفة  
في الارض فاحكم بين الناس  
بالحق۔ اسے داؤد ہم نے تعین زمین پر اپنا خلیفہ  
مقرر کیا ہے تم لوگوں کے مقدمات کا حق فیصلہ  
کیا کرو۔

خداوند عالم نے قرآن مجید میں جناب داؤد کی بڑی مدح و ثنا فرمائی ہے چنانچہ  
ارشاد ہوا۔

واذكرو عبدنا داود ذا الاليد  
انه اواب۔ اور ہمارے بندے داؤد کو یاد کرو جو بڑے  
اقت والے تھے (مگر صبر کیا) بے شک (ہماری)  
الجبال معه يسكن  
بالعشى والاشراق والطير  
مخشورة كل له اواب  
وشد دنا ملكه واتيئنا  
الحكمة وفصل الخطاب۔



سلطنت کو مضبوط کر دیا اور ہم نے اُن کو تکرار اور  
بحث کی قوت عطا کی تھی۔

اور اس میں شک نہیں کہ ہماری بارگاہ میں  
ان کا تقرب اور اچھا انجام ہے  
پہنچتے ہیں بعض نبیوں کو بعض فضیلت  
بخشی اور ہم نے داؤد کو زبور عطا کی۔

”وان له عندنا لؤلؤ  
وحسن مآب“  
”ولقد فضلنا بعض  
النبيين على بعض و آتينا داود  
زبوراً۔“

تو جناب داؤد وہ منتخب برگزیدہ انسان تھے جنہیں خداوند عالم نے زور سے کر  
اس زمانہ کے لوگوں پر فضیلت بخش تھی اور وہ ہر خطا سے قطعاً معصوم تھے خصوصاً فیصلہ  
مقامات و احکام میں کیونکہ خداوند عالم کا صریحی ارشاد ہے ومن لم يحكم بما  
انزل الله فاولئك هم الظالمون جو لوگ خدا کے نازل کردہ احکام کے مطابق  
فیصلہ نہ کریں یقیناً وہی ظالم ہیں لہذا داؤد جو معصوم تھے، نبی مرسل تھے، صاحب  
کتاب تھے وہ خدا کے احکام کے برخلاف کیونکہ فیصلہ کر سکتے تھے، جناب داؤد کے  
صاحبزادے سلیمان اپنے باپ کے علوم و حکمت کے وارث تھے وہ بھی نبی و معصوم  
تھے، لہذا کیونکہ ممکن ہے کہ انھوں نے اپنے باپ کا کیا ہوا فیصلہ توڑا ہو، جناب سلیمان  
سے بڑھ کر داؤد کی عصمت کی معرفت کے ہو سکتی ہے؟ سلیمان سے بڑھ کر داؤد کے  
فیصلوں کی درستی و صحت کون جان سکتا ہے؟

اگر آج کوئی قاضی شریعت حاکم، جو حکومت شرعیہ کے شرائط کا جامع بھی ہو  
و شخصوں کے باہمی نزاع پر فیصلہ صادر کرے تو تمام حکام شرع پر لازم ہوگا کہ اس کے  
فیصلہ کو بغیر کسی توقف کے صحیح تسلیم کریں سوا اس کے کہ قاضی شریعت کی غلطی و لغزش  
یقیناً طور پر معلوم ہو جائے مگر وہاں داؤد و سلیمان کے معاملہ میں تو خطا کا تصور ہی

نہیں کیا جاسکتا کیونکہ دونوں نبی اور دونوں معصوم اس لیے کہ جملہ انبیاء معصوم لہذا  
سلیمان جو خود بھی نبی تھے اُن کے لیے ناممکن تھا کہ وہ باپ اور ایسے باپ جسے  
خداوند عالم نے منتخب روزگار و قرار دیا ہو اور بندوں میں رسول بنا کر بھیجا ہو اور  
ان کو مقامات کے فیصلہ پر مامور کیا ہو، کے فیصلہ کو غلط قرار دیں کیونکہ داؤد کے  
فیصلہ کو ٹھکانا درحقیقت خدا پر معترض ہونا تھا کہ اس نے ایسے خطا کو نبی حاکم  
بنا کر بھیجا، باپ کا سوا ادب اور نافرمانی جو جوگی وہ تو علیحدہ ہے۔

(۲) یہ حدیث صریحی طور پر بتاتی ہے کہ باپ بیٹے دونوں کے فیصلے ایک  
دوسرے کے عکس تھے داؤد نے بڑی کے حق میں ڈگری دی اور سلیمان نے چھوٹی  
کے حق میں جس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ دونوں میں سے کوئی نہ کوئی غلطی پر ضرور تھا  
یا داؤد غلطی پر تھے یا سلیمان غلطی پر تھے اور نبی سے غلطی و خطا کا سر نہ ہونا ناممکن ہے  
خصوصاً فیصلہ مقامات میں تو قطعی طور پر محال کیونکہ ارشاد الہی ہے ومن لم  
يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون جو لوگ خدا کے نازل کردہ  
احکام کے مطابق فیصلہ نہ کریں گے وہی فاسق ہیں۔ لہذا انبیاء اگر غلط فیصلہ کرنے کے  
مترکب ہوں گے تو فاسق ٹھہریں گے اور فاسق شخص معصوم ہوگا نہ نبی۔

(۳) اس حدیث سے ظاہری طور پر یہی سمجھ میں آتا ہے کہ جناب داؤد نے  
بڑی کے حق میں جو ڈگری دی وہ بغیر کسی ثبوت و دلیل کے سوا اس کے کہ وہ بڑی  
تھی اور بغیر دلیل و ثبوت ایسا ہی شخص کسی مقدمہ کا فیصلہ کر سکتا ہے جو قاعدہ و  
قانون سے ناواقف، احکام مذہبی سے بالکل جاہل ہو اور انبیاء کرام کا ناواقف  
تو ان میں شرع و جاہل احکام مذہبی ہونا ہرگز ممکن نہیں۔

(۴) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتے ہیں کہ بھلا کون ایسا احسن ہوگا جو ابوبکر رضی اللہ عنہ کے  
یہ کہنے کو سچا سمجھے کہ ہم لوگوں نے سکین کی لفظ اسی حدیث کے سلسلہ میں سنی و نہ



اس سے پہلے ہم لوگ مدیہ کہا کرتے تھے۔ لطیفہ یہ کہ سکین کی لفظ ہمیشہ سے حرب کے اکثر گھراؤں میں مستعمل رہی، یہ سے زیادہ سکین کی لفظ ہی چھری کے واسطے بولی جاتی تھی۔ ہمارا تو خیال ہے کہ شاید یہی کوئی شخص ایسا ہو جس سکین کے معنی نہ جانتا ہو بخلاف لفظ مدیہ کے کہ زیادہ تر عوام اس لفظ سے نا آشنا ہیں۔ مزید بریں معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ نے کلام مجید کی سورہ یوسف کی آیت نہ تو خود کبھی تلاوت کی نہ کسی کو تلاوت کرتے ہی سنا و ات کل واحد کا منھن مسکینا لڑیخانے ہر ایک عورت کے ہاتھ میں ایک چھری دے دی۔

نیز معلوم ہوتا ہے انھوں نے پیغمبر کی یہ حدیث بھی کبھی نہیں سنی من جبل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغير مسکین۔ جو شخص لوگوں کے مقدمات کے لیے قاضی مقرر کیا گیا وہ بغیر چھری ہی کے حلال ہوگا۔

## اس حدیث کو اختراع کرنے کی وجہ کیا ہوئی؟

قصہ یہ ہے کہ اس سے ملتے جلتے ایک مقدمہ کی سرگزشت خداوند عالم نے قرآن مجید میں بیان کی ہے جبکہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے شخص کے کھیت میں گھس گئیں اور کھیت کو نقصان پہنچایا دونوں نے اپنا مقدمہ جناب داؤد کی خدمت میں پیش کیا۔ جناب داؤد نے کھیت والے کے حق میں فیصلہ کیا اور

لے سورہ یوسف جس کی یہ آیت ہے کل کی کل کر میں نازل ہوا چار آیتوں کے تیرا تیس بالکل شروع کی چوتھی لغد کان فی یوسف و اخوتہ آیات السائلین یہ مدین میں نازل ہوئیں ابو ہریرہ اس سورہ کے نازل ہونے کے مدتوں بعد مسلمان ہوئے تقریباً برس بعد یہ آیات ہرسلان کو یاد تھیں اور صحیح و قیام تلاوت کی جاتی تھیں یقیناً ابو ہریرہ نے ان آیات کو مسلمانوں سے نماز وغیر نماز ہر حال میں پڑھتے سنا ہوگا ۱۱۱ منہ عبدہ ۱۱۱

اور جناب سلیمان نے بحکم آسمی دوسرا فیصلہ کیا۔ بقا ہر دونوں فیصلے ایک سرے کے برعکس تھے، تو اسی کو پیش نظر رکھ کر انھوں نے جی سے ایک قصہ گڑھا اور اسی بنیاد پر ایک حدیث پیغمبر کی طرف سے بیان کر دی اس اسید میں کہ جب کلام مجید میں ایسا ہی ایک قصہ موجود ہے تو سیری ہوائی بھی چل جائے گی مگر ابو ہریرہ کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ کلام مجید میں جو واقعہ مذکور ہے اس میں جناب داؤد بھی حق پر تھے اور جناب سلیمان بھی برحق اور دونوں باپ بیٹوں کے فیصلے منجانب اشتراک اور اسی کے تعلیم کیے ہوئے تھے دونوں کا علم علم لدنی تھا۔

مختصر لفظوں میں اس واقعہ کی دو مداد یہ ہے کہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے شخص کے کھیت میں رات کے وقت ساگئیں وہ انکو رکھتا تھا جس کے خوشے نکل آئے تھے وہ بکری اُن خوشوں کو چر گئی، کھیت اور بکری والے دونوں جناب داؤد کے پاس گئے۔ اس وقت بلحاظ احکام شرعیہ دو ہی ایسی صحیح فیصلہ یہ تھا کہ بکری کھیت والے کو دلوادی جائے کیونکہ بکری کی قیمت تقریباً اتنی ہی آتی تھی جتنا کھیت کا نقصان ہوا تھا۔ جناب داؤد نے جب یہ فیصلہ کرنا چاہا تو خداوند عالم نے اس حکم کو جناب سلیمان (کہ وہ بھی شریک نبوت تھے) کے ذریعہ منسوخ کر دیا اور انھیں یہ سمجھا دیا کہ اب اس قسم کے واقعہ میں حکم یہ ہو گیا ہے کہ وہ بکری کھیت والے کو دلوادی جائے کہ وہ اس کے دودھ، بالوں سے نانہہ اٹھاتا ہے اور کھیت بکری والے کے حوالہ کر دیا جائے کہ وہ اس کو جوئے بولے یہاں تک کہ وہ پھل پھول کر پہلے جیسا ہو جائے اس وقت کھیت والا کھیت لے لے اور بکری والا بکری لے لے۔ تو پہلے حکم کے مطابق کھیت کے نقصان کے عوض بکری والا بکری سے محروم ہو جاتا مگر اس تازہ فیصلہ سے خداوند عالم نے ۱۱۱ جیسا کہ امام محمد باقر و امام جعفر صادق سے ۱۱۱

کھیت والے کو حق دیا ہے کہ بکری سے استافائدہ اٹھائے، جتنا اس بکری نے اس کے کھیت میں نقصان پہنچایا ہے بغیر اس کے کہ بکری والے کو اپنے مال سے محروم ہونا پڑے اور بکری والے پر بڑی گریہ کی کہ وہ کھیت میں اس وقت تک کام کرے جب تک کہ کھیت میں جتنا نقصان ہو چکا تھا پورا راز ہو جائے، جب خداوند عالم نے جناب سلیمان کو یہ بات سمجھائی تو انہوں نے اپنے والد بزرگوار جناب داؤد کے سامنے اس چیز کو پیش کیا۔ جناب داؤد نے جناب سلیمان کے فیصلہ کو جو جناب وحی الہی تھا برقرار رکھا اور وہی فیصلہ صادر فرمایا۔ یہ ہے مختصر قصہ اس میں نہ کوئی تناقض ہے نہ اختلاف دونوں فیصلے خدا ہی کے کیے ہوئے تھے دوسرا ناسخ تھا پہلا منسوخ۔ میں کلام مجید کی آیت ذکر کرتا ہوں جس سے آپ پر حقیقت اچھی طرح روشن ہو جائے گی۔ ارشاد ہوتا ہے:-

وداؤد وسليمان اذ يحكمان	داؤد و سلیمان جبکہ وہ کھیت کے مقدس کا
في الحسرت اذ لغشت فيه	فیصلہ کر رہے تھے جبکہ اس کھیت میں دوسرے
غند القوم وكنالحكمهم	کی بکریاں رات کے وقت گھس گئی تھیں۔ ہم
شاهد بن فقهمناهما	اُن کے فیصلوں کے گواہ تھے۔ پس ہم نے
سليمان و كلا اتيناها	سلیمان کو (یہ تازہ فیصلہ سمجھا دیا اور وہ پہلے فیصلہ کا
حكما وعلما و مخرنا	جو اُس دن سے قبل داؤد جانتے تھے ناسخ ہوا)
مع داود الجبال يسبحن	ہم نے داؤد و سلیمان دونوں کو اپنی حکمت اور
والطير وكنافاعلين	علم سے ماہ مال کیا اور داؤد کے ساتھ ہم نے
	پہاڑوں کو سخر کیا وہ تسبیح پڑھتے تھے اور طائلوں
	اور ہم ایسا کرنے والے تھے ہی۔

لے یعنی ہم نے یہ فیصلہ سلیمان کو سمجھا دیا اور یہ اس فیصلہ کا جو ہم نے داؤد کو پہلے سمجھایا تھا ناسخ ہوا

خود فرمائیے خداوند عالم کے اس ارشاد پر کہ وکلا اتینا حکما وعلما ہم نے دونوں کو علم و حکمت سے ماہ مال کیا یہ ارشاد الہی صریحی نص ہے کہ دونوں کے دونوں راستی و درستی پر تھے اور دونوں کے فیصلے اور علم خدا ہی کی طرف سے اور خدا ہی کے تعلیم کردہ تھے۔

ابو ہریرہ نے سوچا ہو گا کہ انبیاء بھی اپنے اجتہاد سے کام لے کر فیصلہ کیا کرتے ہوں گے اور چونکہ اجتہاد میں خطا بھی ہو جاتی ہے اس لیے جناب داؤد بھی خطا کر گئے۔

انبیاء و کرام کی حیثیت ایسوں ہی نے خاک میں ملائی کہ وہ انبیاء جن پر وحی الہی نازل ہوتی ہے ملائکہ جن کے پاس حاضر ہوا کرتے ہیں جنہیں یقینی اللہ تعالیٰ علم بزرگ و وحی حاصل ہوتا ہے انہیں بھی معمولی انسانوں جیسا سمجھا کہ وہ شرعی احکام میں اجتہاد فرمایا کریں اور ظن پر عمل پیرا ہوں اور جس طرح مجتہدین خطا کر جاتے ہیں اسی طرح انبیاء بھی شرعی فیصلوں میں احکام الہیہ میں خطا کرتے ہیں۔ اگرچہ فہم خود کریم انہیں اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ انبیاء کے لیے اپنے اجتہاد پر عمل کرنا جائز ہی نہیں کیونکہ یہ واقعہ ہے کہ اجتہاد کے ذریعہ کسی بات کا محض ظن و گمان ہی حاصل ہوتا ہے قطعی علم ہرگز نہیں اور انبیاء ظن و گمان پر اعتماد کر ہی نہیں سکتے کیونکہ وحی کے ذریعہ جب قطعی علم حاصل ہو جائے تو پھر ظن و تخمین کی ضرورت ہی کیا ہے۔

اجتہاد پر عمل کرنا یہ تو مجتہدین کے لیے عام امتی افراد کے لیے ہے کیونکہ ان پر وحی الہی تو نازل نہیں ہوتی ملائکہ آتے نہیں کہ قطعی علم حاصل ہو سکے اُن کے بس میں زیادہ سے زیادہ ہی ہوتا ہے کہ وہ خود غور و فکر کر کے اجتہاد سے کام لے کر عمل پیرا ہوں۔

انما انبیاء کے لیے اجتہاد جائز ہوتا تو یہاں تک کہ امت کے مجتہدین

انبیاء کے منہ آتے معترض ہوتے کہ آپ نے یہ جو خدا کا حکم بنایا ہے یہ غلط ہے اس میں آپ کے اجتہاد سے خطا واقع ہو گئی ہے ہمارا اجتہاد یہ کہتا ہے اور اس وقت ظاہر ہے کہ نبوت کی کتنی مٹی پلید ہوئی انبیاء کی کوئی وقت ہی باقی نہ رہ جاتی نہ کوئی ان کی اطاعت کرتا نہ پیروی اور بھلا کوئی مومن جو مجتہد بھی ہو اس کی مجال ہو سکتی ہے کہ نبی پر معترض ہو اور اس کے حکم کو رد کر دے بعد ازاں شرع قطعاً کھرے۔ مزید براں قرآن مجید صریحاً بتاتا ہے کہ حضرت پیغمبر خدا محض وحی ہی پر عمل کیا کرتے وما یطق عن الہودی ان ھو الا وحی یوحی اسی طرح دیگر انبیاء و مرسلین بھی وحی آئی ہی کے تابع تھے

## ۶) جناب سلیمان کا ایک شب میں تلوعورتوں کے پاس جانا

بخاری و مسلم نے سلسلہ انساب ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال: قال سلیمان بن داود لا طوفن اللیلۃ بماۃ امراة! تلد کل امراة غلاما! یقاتل فی سبیل اللہ فقال لہ المملک! قتل انشاء اللہ فلم یقل!! فاطاف بہن! فلم تلد منھن الا امراة نضعت انسان! (قال ابو ہریرۃ) قال النبی لو قال انشاء اللہ

ابو ہریرہ روایت ہیں کہ پیغمبر نے ایشاد فرمایا جناب سلیمان پیغمبر نے کہا کہ میں آج کی رات تلوعورتوں کے پاس جاؤں گا، ہر عورت کے پاس ایک ایک بچہ پیدا ہوگا جو ان ہو کر داؤد خدا میں جاد کرے گا۔ فرشتے نے کہا انشاء اللہ کیے مگر جناب سلیمان نے انشاء اللہ نہیں کہا آپ تلوعورتوں کے پاس گئے مگر کسی کے بچہ نہیں ہوا ایک عورت کے ہوا بھی تو ایسا بچہ جادھا انسان تھا (ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ) پیغمبر نے ایشاد فرمایا کہ اگر جناب سلیمان انشاء اللہ کہے ہوتے تو

لہ یحفظ وکان اسراجی آپ کی قسم جھوٹی نہ ہوتی اور آپ کا نفل قن لھا جتہ۔ یقیناً بارور ہوتا۔

اس حدیث پر چند اعتراضات ہیں:-

(۱) انسانی قوت کے بس میں نہیں کہ ایک شب میں مسعودتوں کے پاس جا سکے چاہے وہ انسان کتنا ہی قوت والا کیوں نہ ہو، لہذا ابو ہریرہ نے جناب سلیمان کے متعلق جو بیان کیا وہ فطرت انسانی کے خلاف ہے ایسا واقع ہونا کبھی ممکن ہی نہیں۔ (۲) سلیمان پیغمبر کے لیے قطعاً جائز نہ تھا کہ وہ مشیتِ آسمی سے گریز کریں اور اپنی قنناؤں کو مشیتِ آسمی پر حلق نہ کریں اور وہ بھی اس وقت جبکہ ایک فرشتہ بھی یاد دہانی کر رہا ہو۔ جناب سلیمان کو انشاء اللہ کہنے سے مانع کیا چیز معنی معاذ اللہ اپنی کسر شان سمجھتے تھے؟ انشاء اللہ کنا حمل و بیکار جلتے تھے؟ اس کی اہمیت کے منکر تھے؟

جناب سلیمان تو خدا کی طرف دعوت دینے والوں، رہبروں کی رتے والوں میں سے تھے۔ ایسی لاپرواہی تو خدا سے روگردان و غافل افراد ہی کر سکتے ہیں جو بہ نہ جانتے ہوں کہ تمام امور خداوند عالم کے ہاتھوں میں ہیں جو وہ چاہے گا وہی ہوگا اور جو نہ چاہے گا وہ کبھی نہ ہوگا۔ انبیاء کرام نہ غافل ہیں نہ جاہل۔

(۳) ابو ہریرہ نے بیویوں کی تعداد میں ادٹ پٹانگ باتیں کسی ہیں کبھی اور کسی حدیث میں تو انھوں نے یہ کہا کہ وہ مسعودتیں تھیں جیسا کہ آپ مذکورہ بالا حدیث میں مثن چکے کبھی انھوں نے بیان کیا ہے۔ ۹۰ عورتیں تھیں، کبھی یہ کہا کہ

۱۔ صحیح بخاری ج ۳ صفحہ ۱۱۱ باب قول الرجل لا طوفن اللیلۃ علی نائی، کتاب النکاح سند جلد ۲ صفحہ ۲۲۹ ۲۔ صحیح بخاری ج ۳ صفحہ ۱۱۱ باب الاستثنائی الایمان کتاب الایمان والندور

۱۰۰ عورتوں میں سے ایک کہہ کر شہوات میں غرق ہو گیا۔ تمام روایتیں میں ۱۰۰ عورتوں کا ذکر ہے صحیح بخاری میں بھی ہے اور صحیح مسلم میں بھی ہے اور سند احمد میں بھی۔ مجھ میں نہیں آتا کہ ان مختلف و متضاد اقوال کے متعلق ابو ہریرہ کی طرف سے کیا حذر خواہی کی جائے گی۔ کیا یہ کہا جائے گا کہ یہ حادثہ جناب سلیمان سے کسی مرتبہ وقوع میں آیا؟ کسی رات سو عورتوں کے پاس گئے کسی رات ۹۰ عورتوں کے پاس گئے کسی رات ۵۰ اور کسی رات ۶۰ عورتوں کے پاس اور ہر مرتبہ ہر بار فرشتہ متنبہ کرتا رہا اور پھر بھی جناب سلیمان انشاء اللہ نہ کہتے ہوں۔ میرا تو خیال ہے کہ کوئی ایسی کتنے پرستار نہ ہو گا۔ سچی بات تو یہ ہے کہ ع دروغ گو را حافظہ نہ باشد

## ④ جناب موسیٰ نے ملک الموت کی آنکھ پھوڑ ڈالی

بخاری و مسلم نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال جامع الملك الموت الى موسى فقال له اجب ربك قال فطمع موسى عين ملك الموت ففقاها قال فرجع الملك الى الله تعالى فقال انك ارسلني الى عبد لك لا يريد الموت ففقا عيني قال فرد الله اليه عينه

ابو ہریرہ راوی ہیں کہ ملک الموت جناب موسیٰ کے پاس آئے اور کہا چیلے اپنے پروردگار کے پاس کہ آپ کی نگاہت ہے۔ جناب موسیٰ نے ملک الموت کو ایک پتھر رسید کیا کہ ان کی ایک آنکھ پھوڑ گئی۔ ملک الموت اشرم کے پاس واپس گئے اور جا کر کہا کہ خداوند غارتے مجھے ایسے بندے کی روح قبض کرنے کو بھیجا جن میں سے میرا

۱۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۲۵ باب قولہ وہینا لہا وذلیمان ثم العبدان ادب کتاب بہ الخ  
۲۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۵ باب لا مشا۔ امام مسلم نے اسی باب میں دوسری حدیث ابو ہریرہ کی سرحدیث والی نیز تیسری روایت ۹ عورتوں والی بھی لکھی ہے ۱۷

وقال ارجع الى عبدی فقل الحیاة تريد فان كنت تريد الحیاة فضع يدك على متن ثور! فما تواسر بیدك من شعرة فانك تعیش بها سنة له المحدث

بلکہ الہی میری آنکھ پھوڑ دی۔ خداوند عالم نے ملک الموت کی آنکھ پھر سے ٹھیک کر دی اور کہا اب پھر میرے بندے کے پاس جاؤ اور کہو کیا تم زندہ رہنا چاہتے ہو؟ اگر واقف یہ خواہش ہے تو اس نیل کی پٹی پر ہاتھ رکھو جتنے بال تمہارے ہاتھ لٹے اٹھک جائیں گے تم اس دنیا میں اتنے ہی دن اور زندہ رہو گے

امام احمد نے اپنی سند میں ابو ہریرہ سے جو حدیث روایت کی ہے اس کی لفظیں یہ ہیں۔

ان ملك الموت كان ياتي الناس عيانا فقال فاني موسى فطمعه ففقا عينه۔ المحدث

مورخ اعظم ابن جریر طبری نے تاریخ طبری جلد اول میں ابو ہریرہ سے جو روایت کی ہے اس کی لفظیں یہ ہیں :-

ان ملك الموت كان ياتي الناس عيانا حتى اتى موسى فطمعه ففقا عينه

۱۔ صحیح مسلم باب فضائل موسیٰ جلد ۲ ص ۱۲۵ کتاب الفضائل۔ صحیح بخاری کتاب بہ الخ  
۲۔ باب وفاة موسیٰ ج ۲ ص ۱۲۵ جلد ۱ ص ۱۵۵ باب من احب الدفن في الارض المقدسة ص ۱۵۵ جلد ۲ ص ۳۱۵ جہاں علامہ جریر طبری نے جناب موسیٰ کی فضائل کی روایت کی ہے



وَنِي أَخْرَجَ إِنْ مَلَكَ الْمَوْتُ  
جَاءَ إِلَى الْمَنَاسِ خَفِيًّا  
بَعْدَ وَفَاتِ مُوسَى لَمْ

اُن کی آنکھ پھوٹ ڈالی۔ آخری جگہ اس حدیث کا یہ ہے کہ جناب موسیٰ کے بعد پھر ملک الموت کی ہمت نہیں چلی کہ ظاہر بظاہر کسی کی روح قبض کرنے آئیں اُن سے پہلے کر آنے لگے۔

غور فرمائیے ذرا اس حدیث میں کتنی باتیں ابو ہریرہ نے ایسی بیان کی ہیں جو خدا کے لیے قلمًا جائز ہو سکتی ہیں ذرا خیال کے لیے ملاحظہ کے لیے۔ کیا خدا کے لیے یہ بات کسی طرح مناسب ہو سکتی ہے کہ وہ اپنے بندوں میں ایسے شخص کو نبی و رسول منتخب کرے جو جابر و سرکش افراد کی طرح غصہ میں آپ سے باہر ہو جائے اور موقع و بے موقع اپنا رعب و دہرہ دکھاتا پھرے یہاں تک کہ ملائکہ معربین پر بھی ہاتھ بھار دے اور اجڈ، اکھڑ، گنواہ آدمی جیسے کام کرے اور جاہلوں کی طرح موت سے بھاگے۔ بھلا جناب موسیٰ کے لیے یہ بات کبھی مناسب ہو سکتی تھی، وہ موسیٰ جنہیں خداوند عالم نے اپنی رسالت کے لیے منتخب کیا، اپنی وحی کا امانت دار بنایا، مشرف ہمکلامی سے ممتاز کیا اور انبیاء و مرسلین کا سید و سردار بنایا اور کیونکر وہ موت سے اتنی کراہیت کر سکتے تھے جبکہ وہ اتنی بلند منزل پر فائز تھے جتنی بلند منزل کسٹر نبیوں کو ملی، اقرب الہی اور دیدار جلوہ محبوب کی اتنی رغبت و تعلق رکھتے تھے جو سب کو معلوم۔ اور ملک الموت بچائے کا تصور بھی کیا تھا، وہ تو خدا کی طرف سے قاصد حق، پیام لے کر آئے تھے اس سزا کے سختی

لے اگر اٹھا ملک الموت قبل وفات جناب موسیٰ کھلم کھلا آتے جوتے تیر کوئی ڈھکی چھپی بات نہ ہوتی بچہ بچہ اس سے واقف ہوتا مگر انہوں نے تمام محدثین و مؤرخین اور اہل اخبار اس معاملہ میں نقلی خاموش ہیں ابو ہریرہ کے سوا کسی نے بھی ملک الموت کے متعلق یہ بات نہیں بیان کی۔ قیامت تو یہ کہ قصہ کافی، میں گڑبٹ نہانے والوں کو بھی یہ بات نہ سوجھی۔ انہوں نے اس طرز افسانے کو اپنے پیر و مرشد ہی کے لیے چھوڑ دیا۔

کیونکر ہوے کہ مارا بھی اور آنکھ بھی پھوٹ ڈالی، وہ غریب تو صرف اشد کی طرف سے آئے اور جس اتنا کہ چلیے اشد کی طرف سے بلا واسطہ کیا اور العزم پھیروں کے لیے جائز ہے کہ وہ کہ وہ بین ملائکہ کی دگرگت بنائیں اور جب وہ خدا کے پیام اور اوامر و نواہی لے کر آئیں تو انہیں پکار کر ٹھونک دیں!! پناہ بخدا

ہم لوگ اصحاب رس، فرعون، ابوجہل اور انہیں جیسے لوگوں سے کیوں بیزاری کرتے ہیں! صبح و شام ان پر لعنت بھیجتے ہیں اسی وجہ سے ناک ان لوگوں نے انبیاء و مرسلین کو اذیتیں پہنچائیں، مظالم کے پہاڑ ڈھائے تو پھر انہیں فرعون و ابوجہل کے ایسے کام انبیاء و مرسلین کے لیے کیونکر جائز ہو جائیں گے، خدا کی پناہ! یہ تو بہت ہی بڑا بُھتان ہے انبیاء پر، پھر یہ بھی معلوم ہے کہ تمام انسانوں کی قوت بلکہ کل انسان و حیوان کی مجموعی طاقت بھی ملک الموت کی طاقت کے آگے کوئی حقیقت نہیں رکھتی، لہذا جناب موسیٰ ملک الموت کو تھپڑ مارنے پر کیسے قادر ہو گئے اور ملک الموت نے خاموشی سے تھپڑ کھا کیسے لیا جب ملک الموت قبض روح پر قدرت رکھتے تھے تو انہوں نے موسیٰ کی روح قبض کر کے (کیونکر خدا نے اسی کا حکم دے کر انہیں بھیجا بھی تھا) اپنے کو مار کھانے سے بچایا کیوں نہیں اور فرشتہ کی ایسی آنکھ ہی کب ہوتی ہے کہ وہ خاکی پستے کے تھپڑ سے پھوٹ جائے۔

لطف بالا لطف یہ کہ سچا رہے ملک الموت مفت میں پیٹے بھی اور مفت میں آنکھ بھی کھولی کیونکہ خداوند عالم نے ملک الموت کو اس کا حکم نہیں دیا کہ تم موسیٰ سے اپنا بدل چکاؤ، قصاص لو۔ وہ موسیٰ جو صاحب توراۃ تھے جس میں صاف صاف یہ حکم ہے کہ ان النفس بالنفس والعین بالعين والالاف بالالف

لہ کلام مجید میں سورہ المائدہ کی آیتا لیسویں آیت ہے۔ بعینہ ہی مضمون موجودہ تورات کے سفر خروج باب ۱۱ فقرہ ۲۰ کا ہے۔



وَالَّذِينَ بِالْأَذْنِ وَالسِّنِّ وَالسِّنِّ وَالْجُحْرِ قَصَاصُ مَا كَانَ كَابِلًا لِّمَا كَانَ  
كَابِلًا لِّمَا كَانَ، نَاكَ كَابِلًا لِّمَا كَانَ، نَاكَ كَابِلًا لِّمَا كَانَ، نَاكَ كَابِلًا لِّمَا كَانَ  
ہے کہ توریت کے احکام جس طرح اسے موسیٰ کے لیے تھے اسی طرح موسیٰ کے لیے  
بھی، ملک الموت اپنی آنکھ کا قصاص موسیٰ سے بآسانی لے سکتے تھے کہ نہ انھیں  
کی شخصیت کا قانون تھا۔ مزید یہ کہ جناب موسیٰ کی اس حرکت پر خداوند عالم نے  
موسیٰ کو کچھ سرزنش بھی نہیں کی بلکہ اُن کی عزت اور جڑھائی کیونکہ اسی پتھر کے  
مارنے کے سبب انھیں اختیار دیا کہ چاہے موت قبول کرو یا ہزاروں بہن بنائیں۔  
یہ آخر بیل کے بالوں کو خصوصیت سے ذکر کرنے میں کون سی حکمت تھی۔  
واللہ اس شخص ابو ہریرہ نے تو اپنے بوا خواہوں پر اتنا بوجھ لاد دیا ہے جس کو  
وہ اٹھانے کی طاقت بھی نہیں رکھتے اور انھیں ایسی ایسی حدیثیں بیان کر کے  
ایسی مصیبت میں ڈالا ہے جنہیں اُن کی عقلیں کبھی برداشت ہی نہیں کر سکتیں  
خصوصاً اس حدیث میں اُن کا یہ فقرہ کہ ملک الموت موسیٰ کے قبل ظاہر بظاہر  
آتے تھے اور جناب موسیٰ کے مرنے کے بعد چوری چھپے آنے لگے۔ خدا کی پناہ  
ایسے مزخرفات و ہلالت سے۔

⑧ پتھر کا جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگنا اور جناب موسیٰ کا  
اس کے پیچھے دوڑنا اور بنی اسرائیل کا جناب موسیٰ کو مادر زاد برہنہ دیکھنا  
بخاری و مسلم نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ بیان  
کرتے ہیں:-

كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ يَغْتَلِبُونَ | بَنُو إِسْرَائِيلَ يَرْهَنُ مَا يَكُونُ فِيهِمْ وَهُمْ لَا يَدْرُونَ  
عِصْرًا يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى سَوَاقِ | كِي شَرَّكَاهُ وَيَكْهَانُ كَرْتَهُ مَكْرَ جَنَابِ مُوسَىٰ هَيْهَتْ

بعض وکان موسیٰ یقتل وحده  
فقالوا والله ما يمنع موسیٰ ان  
یقتل معنا الا انه ادر  
(ای ذوق فق) قال فذهب  
مرة یقتل فوضع ثوبه  
على حجر ففطر الحجر ثوبه  
فجیح موسیٰ باثره یقول!  
ثوبی حجر! ثوبی حجر! حتی  
نظر بنو اسرائیل الی سواة  
موسیٰ فقالوا والله ما بموسیٰ  
من یاس فقام الحجر بعد  
حتى نظر الیه فاخذ موسیٰ  
ثوبه فطفق بالحجر رض با  
فوالله ان بالحجر نند با  
سته او سبعة له

وجہ سے ۶ یا ۷ نشان پڑ گئے۔

صحیح بخاری و صحیح مسلم میں انھیں ابو ہریرہ سے یہ بھی روایت ہے کہ پتھر والا

واقعد ہی ہے جس کی طرف خداوند عالم نے کلام مجید میں اشارہ فرمایا ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ

فَقَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ مَنْ يَفْقَهُ هَذِهِ الْقَوْلَ ۚ اللَّهُ يَخْتَارُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ رَسُولٍ ۚ وَلَا تُدْرِكُ عَيْنٌ رَأْيَهُ وَلَا يُصْطَفَىٰ ۚ لَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَلِيمُ

منہ صلی علیہ وسلم ۳ باب فضائل موسیٰ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۱ باب من

انفس عبادہ ۱۰ کن بئسل - منہ احمد جلد ۲ ص ۱۰۱

Presented by www.ziaraat.com

قالوا دکان عندا اللہ وجیہا اے ایمان لانے والوں لوگوں کی طرح نہ بنو جنہوں نے موسیٰ کو تکلیف پہنچائی مگر خداوند عالم نے موسیٰ کو تکلیف سے محفوظ رکھا اور وہ خدا کے نزدیک بڑے معزز تھے۔

اس حدیث میں جو ناممکن اور بعید از عقل باتیں ہیں وہ آپ کی نظروں سے مخفی نہ ہوں گی، یہ بیان کرنا کہ جناب موسیٰ اپنی قوم والوں کے سامنے مادرِ زاد پہنچے ہو گئے، کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ عربیانی اور وہ بھی بھرے مجمع میں عربیانی کے بعد جناب موسیٰ کی عزت و منزلت کیا باقی رہ جاتی ہے، خصوصاً جب قوم والوں نے دیکھا ہوگا کہ جناب موسیٰ پتھر کو پکارتے ہوئے اس کے پیچھے دوڑے جا رہے ہیں پتھر میرے کپڑے، پتھر میرے کپڑے، حالانکہ پتھر بے جان، بے حس نہ دیکھ سکتا تھا، نہ سن سکتا تھا، پھر جب پتھر رک گیا تو جناب موسیٰ لوگوں کی نظروں کے سامنے برہنہ کھڑے ہو گئے اور لگے اس پتھر کو مارنے جیسے کوئی دیوانہ، مٹری، سودالی ٹھکڑی بھلا کسی کی سمجھ میں بھی یہ بات آسکتی ہے؟ پھر اگر یہ صحیح بھی ہو کہ پتھر واقعتاً جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگتا تھا تو پتھر جان تو رکھتا نہیں وہ تو بہر حال پتھر تھا یہ بات یقیناً خدا کے حکم سے ہوئی ہوگی، خدا ہی نے اس پتھر کو کپڑے لے بھاگنے کا حکم دیا ہوگا خدا کے حکم و شیت پر جناب موسیٰ کا بگڑنا کیسا کہ لگے اسے ٹھونکنے وہ تو حکمِ الٰہی سے مجبور ہو کر کپڑے لے بھاگتا تھا اس غریب کی کیا خطا تھی؟ پھر پتھر کو مارنے سے پتھر کا بگڑنا کیا؟ اس زد کو ب سے اسے کیا تکلیف ہوئی۔ پھر اگر مان بھی لیا جائے کہ پتھر جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگا تو جناب موسیٰ کے لیے کب جائز تھا کہ وہ لوگوں کے سامنے ننگے آجائیں؟ اور ذلت و رسوائی بول لیں۔ جناب موسیٰ کے لیے یہ بھی تو ممکن تھا کہ وہ پانی ہی میں ٹھہرے رہتے یہاں تک کہ کوئی کپڑے لا کر نہ دیتا یا اور کسی طرح اپنی شرمگاہ چھپا کر پانی سے نکلنے

جیسا ہر عقل مند اگر اس کو اس قسم کا واقعہ پیش آجائے تو کرتا ہے۔

مزید براں پتھر کا کپڑے لے بھاگنا معجزہ ہی تو تھا؟ اور معجزہ ہر وقت تو پیش آتا نہیں جب ضرورت ہوتی ہے تو معجزہ کا ظہور ہوتا ہے، جب مخالف نبی کو جھٹلاتا ہے، نبوت سے انکار کرتا ہے؟ نبوت کا ثبوت مانگتا ہے اس وقت معجزہ ظاہر ہوتا ہے کہ دیکھو اگر تم ہمارے دعوائے رسالت کو جھوٹا سمجھتے ہو تو ہم اپنے دعوائے نبوت اور اپنی صداقت ثبوت میں یہ خارق عادات انہونی بات کر دکھاتے ہیں جس طرح ہمارے پیغمبر کے لیے مکہ معظمہ میں ایک درخت چل پڑا تھا شریکین مکہ نے کہا تھا کہ اگر آپ سچے نبی ہیں تو اس درخت سے کہیے کہ وہ اپنی جگہ سے آپ کے پاس آجائے اور خداوند عالم نے پیغمبر کی تصدیق کے لیے اس درخت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر دیا اور یہ ظاہر وہ واضح ہے کہ جناب موسیٰ کے ہنسنے کے وقت دو کوئی ثبوت نبوت کا طالب تھا اور نہ معجزہ کے ظہور کی ضرورت تھی، لہذا خواہ مخواہ معجزہ کیسے ظہور میں آگیا اور وہ بھی ایسا معجزہ کہ اس سے نبی کی نبوت کا ثبوت، نبی کی عظمت و جلالت کا اظہار تو درکنار اُسے نبی کی نفسیت اور رسوائی تھی کہ ننگے مادرِ زاد پاگوں کی طرح ٹھٹھٹے ہوئے بھرے مجمع کے سامنے آگئے کہ جو بھی دیکھے یا سنے مذاق اُڑانے لگے۔

اگر یہ کہا جائے کہ پتھر اس لیے کپڑے لے بھاگا تاکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ جناب موسیٰ کو فتن کا عارضہ نہیں ہے تو یہ کوئی ایسی خاص بات نہ تھی جس کی وجہ سے یہ جائز و مباح ہو جائے کہ موسیٰ لوگوں کے سامنے ننگے دوڑنے لگیں اور کوئی ایسی اہم بات تھی کہ اس کے لیے معجزہ دکھانا ضروری ہو جائے اور بھی تو بہت سی صورتیں تھیں جن سے بنی اسرائیل معلوم کر سکتے تھے کہ موسیٰ کو یہ مرض ہے یا نہیں؟ جناب موسیٰ کی بیویوں کو تو یہ بات معلوم رہی ہوگی، ان سے بھی پوچھا جاسکتا تھا وہ ننگے تھیں

اگر ہم مان بھی لیں کہ جناب موسیٰ کو یہ عارضہ تھا تو اس میں خرابی کیا تھی۔ ایسا ہونا کون سا عجیب تھا، جناب غیب جینائی سے محروم ہو گئے تھے جناب ایوب کو جسمانی بیماریاں لاحق ہوئیں، بہت سے انبیاء مرض میں مرے۔ ایسی معمولی معمولی بیماریوں سے انبیاء کا محفوظ ہونا کوئی ضروری نہیں خصوصاً ایسی بیماری جو لوگوں کی نظروں سے مخفی بھی رہے جیسے فتق کا عارضہ۔ ہاں انبیاء میں ایسے عیوب امراض جس سے ان کے درجہ و منزلت میں فرق آجائے یا ان کی مردانگی پر دھبہ لگے یا لوگوں کی نفرت و بیزاری کا سبب ہو یا عوام الناس کو ہنسنا اڑانے کا موقع ہاتھ آئے البتہ ہونے ناممکن ہیں اور فقہ اس قسم کی بیماری نہیں۔

مزید ہاں یہ قول کہ بنی اسرائیل جناب موسیٰ کے متعلق یہ گمان کرتے تھے کہ آپ کو فتق کا عارضہ ہے صرف ابوہریرہ ہی سے منقول ہے اور کسی نے بھی یہ بات نہیں بتائی۔

وہ گمراہ ابوہریرہ کا یہ کہنا کہ جناب موسیٰ کے اسی واقعہ کی طرف خداوند عالم نے اس آیت مبارکہ یا ایہا الذین آمنوا الخ میں اشارہ کیا ہے تو یہ بھی قطعی غلط ہے اس آیت سے اشارہ دوسری ہی بات کی طرف ہے ذکر اس قصہ عربانی کی طرف۔ چنانچہ امیر المؤمنین اور ابن عباس سے مروی ہے کہ بنی اسرائیل نے جناب موسیٰ پر الزام دکھا تھا کہ انھوں نے ہارون کو قتل کر ڈالا، اسی کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا ہے جب بتائی نے اسی کو صحیح سمجھا ہے۔ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس آیت میں قادون کی اس حرکت کی طرف اشارہ ہے جو اس نے ایک بدکار عورت کو آدھہ کیا تھا کہ جناب موسیٰ پر یہ الزام لگانے کے انھوں نے میرے ساتھ بدکاری کی ہے مگر خداوند عالم نے جناب موسیٰ کو اس تہمت سے محفوظ رکھا اور اس سے سچ بات کہلا دی مگر بعض لوگوں نے کہا ہے کہ آذوہ ہے انھوں نے اذیت دی ہے مطلب یہ ہے کہ معجزات و

آیات کو دیکھنے کے بعد بھی بنی اسرائیل نے جناب موسیٰ کو جادوگر، جھوٹا اور دھوکا کھا۔ سب سے زیادہ تعجب تو بخاری و مسلم پر ہے جنہوں نے اس حدیث کی روایت کی اور اپنے صحیحین میں اسے اور اس سے پہلے والی حدیث کو جناب موسیٰ کے فضائل کے ضمن میں درج کیا۔ سچو میں غامی نہیں آتا کہ جھلا ملا لکھ مقررین کو ٹھوکنے ان کی آنکھ پھوڑ دینے، اپنی شرمگاہ حریان کرنے میں کون سی فضیلت مخفی تھی کون سی عظمت ظاہر ہو گئی ان حرکتوں سے؟ ان ہملات و درلیک باتوں میں کون ایسا ذوق تھا جس کی وجہ سے صحیح بخاری و صحیح مسلم میں درج کرنے کے قابل سمجھی گئیں، جناب موسیٰ کلیم خدا ان ہملات و مخرخفات باتوں سے بہت ارفع و اعلیٰ تھے۔

⑨ لوگوں کا بروز قیامت جناب آدم و نوح و ابراہیم موسیٰ اور عیسیٰ کی پناہ ڈھونڈنا ان کی شفاعت و سفارش کی توقع میں مگر ان حضرات کا خود اپنے بارے میں غلط فہمی پھیلنا

بخاری و مسلم نے سلسلہ اسناد ابوہریرہ سے یہ طولانی حدیث منجملہ ان کی طول طویل حدیثوں کے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں :-

یجمع الله الناس الاولین منہم  
و الاخرین یوم القیامۃ فی مسجد  
واحد یممعہم الداعی، و ینفذہم  
البصر، و تدنو الشمس فیبعث  
الناس من الغدو والکرب

خداوند عالم بروز قیامت اگلے اور پچھلے تمام لوگوں کو اکٹھا کرے گا، آفتاب سروں کے نزدیک آجائے گا اور اندھ و تکلیف آقابل برداشت ہو جائے گی، اس وقت لوگ نہیں ہیں کہیں گے کہ تہہ پر آفت ٹوٹ پڑی ہے اسے

مالا یطیعون ولا یخفون! فیعول الناس الا ترون ما قد بلغکم الا تنظرون من یشفع لکم الی ربکم فیعول بعض الناس لبعض علیکم یا دم فیا تون اذ فیقولون له: انت ابوالبشر خلقتک الله سیدہ و نفخ فیک من روحہ و امر الملائکۃ فنجدوا لک اشفع لنا الی ربک الا تری ما نحن فیہ؟ الا تری ما قد بلغنا؟ فیعول ادم! ان رابی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ مثله! و انہ یعضب بعدہ مثله! و انہ تخانی عن الشجرۃ فصیتہ نفسی نفسی نفسی!!! اذ ہوا الی غیرہ اذ ہوا الی نوح (قال) فیا تون نوحا (علیہ السلام) فیعولون! یا نوح انتک اول الرسل الی اہل الارض و قد سماک الله

دیکھتے نہیں کسی ایسے پر اپنی نظر نہیں دوڑاتے جو پروردگار سے تمہاری سفارش کرتے۔ اس پر بعض لوگ بعض سے کہیں گے جناب آدم کے پاس چلنا چاہیے وہ لوگ آدم کے پاس آئیں گے اور ان سے کہیں گے آپ ابوابٹر ہیں، خداوند عالم نے آپ کو اپنے دست خاص سے پیدا کیا ہے اور اپنی روح آپ میں پھونکی ہے تاکہ کو آپ کے عہدہ کا حکم دیا تھا، آپ اپنے پروردگار سے ہماری سفارش فرمائیں۔ آپ دیکھتے نہیں کہ ہم کس حال میں ہیں؟ آپ ہماری مصیبت پر نظر نہیں کرتے؟ اس پر جناب آدم فرمائیں گے آج کے دن میرا پروردگار ایسا غضب ناک ہوا ہے جیسا آج سے پہلے کبھی غضب ناک نہیں ہوا اور نہ بعد میں ہوگا۔ خداوند عالم نے مجھے درخت کے پاس جانے سے منع کیا تھا مگر میں نے خدا کی نافرمانی کی، مجھے اپنی جان کے خود ہی لالچے پڑے ہیں تم اور کسی کے پاس جاؤ۔ نوح سے ملو۔ اس پر وہ لوگ جناب نوح کے پاس آئیں گے اور کہیں گے یا حضرت! آپ پہلے نبی مرسل ہیں جو باشندگان ارض پر مبعوث ہوئے خداوند عالم نے آپ کا

عبد شکوہ! اشفع لنا الی ربک الا تری الی ما نحن فیہ؟ فیعول: ان رابی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ مثله! و انہ یعضب بعدہ مثله! و انہ قد کانت لی دعویٰ دعوتھا علی قومی نفسی نفسی!!! اذ ہوا الی غیرہ اذ ہوا الی ابراہیم (قال) فیا تون ابراہیم فیعولون! یا ابراہیم انت نبی الله و خلیلہ من اہل الارض اشفع لنا الی ربک الا تری الی ما نحن فیہ؟ فیعول لہما ان رابی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ مثله! و انہ یعضب بعدہ مثله! و انہ قد کنت کذبت ثلاث کذبات! نفسی نفسی نفسی!!! اذ ہوا الی غیرہ اذ ہوا الی موسیٰ (قال) فیا تون موسیٰ

”فکر گذار بندہ“ نام رکھا ہے آپ اپنے پروردگار سے ہماری سفارش کیجیے آپ ہماری مصیبتیں دیکھتے؟ جناب نوح فرمائیں گے کون میرا پروردگار؟ اتنا غضب ناک ہے جتنا کبھی غضب ناک نہیں ہوا۔ کبھی ہوگا مجھ سے خود ایک خطا ہو چکی ہے کہ میں نے اپنے قوم والوں پر بددعا کی تھی اس خطا کی وجہ سے مجھے اپنی ہی پڑوسی ہے تم لوگ کسی اور کے پاس جاؤ ابراہیم سے ملو! وہ لوگ جناب ابراہیم کے پاس آئیں گے اور کہیں گے۔ جناب ابراہیم! آپ خدا کے نبی اور اس کے خلیل ہیں اپنے پروردگار سے ہماری سفارش فرمائیے، آپ ہمارا بڑا حال دیکھتے نہیں؟ اس پر جناب ابراہیم فرمائیں گے کہ میرا پروردگار آج اتنا غضب ناک ہے جتنا کبھی غضب ناک نہ ہوا ہے نہ ہوگا۔ میں نے تین بار مبعوث ہوا تھا جس کی وجہ سے خود مجھے اپنی جان کے لالچے پڑے ہیں تم اور کسی کے پاس جاؤ، موسیٰ کے پاس جاؤ۔ وہ لوگ جناب موسیٰ کے پاس آئیں گے اور کہیں گے اے موسیٰ آپ خدا کے پیغمبر ہیں خداوند عالم نے آپ کو پیغمبر پر فائز کر کے اور حضرت ہارون کی عیادت فرما کر آپ پر فضیلت بخش دی۔ اپنے پروردگار سے ہماری سفارش



فیقولون یا موسیٰ انت رسول اللہ  
 فضلت اللہ برسالتہ وبکلامہ  
 علی الناس اشفع لئالی ربک  
 الاتری الی ما نحن فیہ؟ فیقول ان  
 لی قد غضب الیوم غضبا لم  
 یغضب قبلہ مثله؛ ولن یغضب  
 بعدہ مثله؛ وانی قد قلت نفسا  
 لہا ومریقنہا؛ نفسی نفسی!!  
 اذہبوا الی غیری اذہبوا الی عیسی  
 (علیہ السلام) (قال): فیا تون  
 عیسیٰ فیقولون یا عیسیٰ انت رسول اللہ  
 وکلمتہ الی القحاح الی مریم وروح منہ  
 وکلمتہ الناس فی المہلہ صبیا اشفع  
 لئالی ربک الاتری الی ما نحن فیہ؟  
 (قال) فیقول عیسیٰ انت ربی قد  
 غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ  
 مثله ولن یغضب بعدہ مثله؛  
 ولعید کر ذنبا نفسی نفسی نفسی  
 اذہبوا الی محمد (قال) فیا تون محمد  
 فیقولون یا محمد انت رسول اللہ و  
 خاتم الانبیاء وقد غفر اللہ لک  
 کچیجے کہ دیکھیے ہمارا حال ہر وہاں ہے جتنا کہ میں  
 فرمائیں گے کہ ہمارا پروردگار کج اتنا غضبنا کہ میں  
 مبتلا کبھی غضبنا کہ نہ ہوا نہ ہوگا میں نے بھی  
 ایک شخص کو جان سے مار ڈالا تھا اس کے خیال سے  
 میں خود اپنے ہاتھ میں ستر دھڑوں کو میرا کیا انجام  
 ہوگا، تم لوگ لوگوں سے طرہ عیسیٰ کے پاس جاؤ  
 وہ لوگ جناب عیسیٰ کے پاس آئیں گے اور کہیں گے  
 حضور آپ خدا کے رسول اور خدا کے وہ لوگ ہیں  
 جسے خداوند عالم نے مریم کی طاعت اٹھائی، آپ  
 خدا کی روح ہیں آپ نے لوگوں سے شرفیابی کے زمانہ  
 میں بات کی تھی آپ اپنے پروردگار سے ہماری  
 سفارش کیجیے۔ آپ ملاحظہ نہیں فرماتے کہ ہم کس  
 حال میں ہیں۔ اس پر جناب عیسیٰ فرمائیں گے کہ  
 آج کے دن ہمارا پروردگار اتنا غضبنا کہ ہے جتنا  
 کبھی غضبنا کہ نہیں ہوا، مجھے خود ہی اپنی جان  
 کی پڑی ہے (انہوں نے اپنا کوئی گنہہ نہیں  
 ذکر کیا) تم لوگ میرے مصطفیٰ کے پاس جاؤ۔ وہ  
 لوگ پیغمبر خدا کے پاس آئیں گے اور کہیں گے  
 یا محمد آپ خدا کے رسول ہیں اور عظم النبیین  
 ہیں خداوند عالم نے آپ کے اچھے پچھلے تمام گناہ  
 معاف کر دیے ہیں آپ اپنے پروردگار سے ہماری

من ذنبت ما تقدم و ما تاخر اشفع  
 لئالی ربک، الا تری الی ما نحن فیہ؟  
 قال ابو ہریرہ قال رسول اللہ  
 فانطلق فاتی تحت العرش فاقع  
 صاحبہ الربی عز وجل ثم یفزع اللہ  
 علی من محامدہ وحسن الثناء  
 علیہ شیدا لم یفزعہ علی احد  
 قبلہ ثم یقال یا محمد ارفع  
 راسک سل تعطہ واشفع تشفع  
 فارفع راسی فاقول! امتی  
 یا رب امتی یا رب فیقال: یا  
 محمد ادخل من امتک  
 من لا حساب علیہم من الباب  
 الا یمن من ابواب الجنة  
 وہم شریکاء الناس فیما  
 سوی ذلک من الابواب۔  
 سفارش فرمائیے، آپ ملاحظہ نہیں فرماتے کہ ہمارا  
 کیا حال ہوا ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر  
 اٹھا فرمایا ہم میں رہا نہ ہوں گا اور عرش کے  
 نیچے پہنچوں گا وہاں پہنچ کر میں اپنے پروردگار کے  
 سجدے میں گر پڑوں گا، پھر خداوند عالم اپنے اپنے  
 اوصاف و محامد کا انکشاف مجھ پر فرمائے گا اور  
 اتنی حمد و اوجہ میں ترحم و شفا لے آئی میری  
 زبان سے ادا ہوگی عیسیٰ آج تک کسی نبی پیغمبر نے  
 نہ کی ہوگی پھر کہا جائے گا اسے محمد اپنا سر اٹھاؤ  
 جو انگوڑا ہاتھ لگے اور جس کی بھی سفارش کرو وہ  
 مقبول ہوگی، اس وقت میں اپنا سر اٹھاؤں گا  
 اور کہوں گا میری امت، میری امت، اسے  
 میرے پروردگار۔ اس وقت کہا جائے گا لے کر  
 جنت کے دروازہ "امین" نامی سے اپنی امت  
 بے حساب لوگوں کو لے جاؤ یہ دروازہ صرف  
 تمہاری امت کے لوگوں کے لیے مخصوص ہے  
 اس دروازے کے علاوہ اور جتنے دروازے  
 جنت کے ہیں ان سے بھی داخل جنت ہونے میں  
 تمہاری امت والے دوسری امت کے جنسی  
 لوگوں کے برابر کے حصہ دار ہیں۔



ابہریرہ کی اس حدیث میں اولوالعزم انبیاء و مرسلین اور منتخب بندگان الہی کی جتنی توجہ و تذلیل کی گئی ہے وہ پوشیدہ نہیں کہیں تو انبیاء و مرسلین کی شان و صفات و شان میں پیغمبر کے وہ گراں قدر ارشادات کہ جن نظر کے سمیٹ جلال سے سینے بھر جائیں اور ان کی بلند سی منزلت دیکھ کر پیشانیوں ٹھکے پر مجبور ہوں آپ نے انبیاء و مرسلین کا ایسا تعارف کرایا جس سے ہمیشہ نسل انسانی کے کان آشنا نہ ہو سکتے اور کہاں انبیاء کرام کی یہ داستان رسوائی پیغمبر خدا ہی کی زبان یا ہا ہیرہ کی یہ جمل اور ایک حدیث پیغمبر خدا کے ارشادات سے کسی قسم کی مناسبت ہی نہیں رکھتی، رابع اور دن کا تفرق ہے اس حدیث میں اور اقوال پیغمبر میں جو انبیاء کرام کے متعلق آپ نے واقعا فرمائے ہیں، خدا کی پناہ اس سے کہ انبیاء کرام کی طرف ایسی باتیں منسوب کی جائیں جیسی اس حدیث میں ابہریرہ نے ابن کی طرف منسوب کی ہیں، دو جناب آدم کسی امر حرام کے مرتکب ہوئے انھوں نے خداوند عالم کی کوئی ایسی نافرمانی کی جو سبب غضب الہی ہو چا شا و کھا اہل ایمان اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے، خداوند عالم نے انھیں رخت سے جو دو کاٹھا تو بھڑبھڑی تر ہی دکھا۔ اسی طرح جناب نوح نے اگر کافروں پر بد دعا بھی فرمائی تو خوشنودی الہی ہی کے لیے، جناب ابراہیم کو جھوٹ بولنے بلکہ کسی ایسے قول و فعل سے جو ناراضی الہی موجب جویا حکمت کے مخالفت ہو دور کا بھی واسطہ نہیں، جناب موسیٰ معاد شد کسی ایسے کو قتل کر سکتے تھے جس کے قتل پر خداوند عالم غضبناک ہو تا قتل کا مرتکب تو وہ ہو سکتا ہے جو نہ تو خداوند کوئی وقت رکھتا ہو نہ از باب عقل کی نظروں میں اس کا کوئی وزن ہو، خداوند عالم ان انبیاء کرام کے ساتھ تو بہتر سے بہتر ہی سلوک فرمائے گا جیسا کہ خود ارشاد الہی ہے هل جزاء الاحسن الا احسان نیکی کا بدلہ نیکی ہی ہو سکتا ہے۔

انبیاء کرام ملندہ و برتر ہیں اس سے کہ اپنے ہر دور و گار کے متعلق یہ ہم و گمان کرنے کے کہ وہ ان پر ایسا غضب ناک ہوگا جتنا کبھی نہ غضبناک ہوا تھا نہ کبھی آئندہ غضبناک ہوگا اور پیغمبر خدا حضرت محمد مصطفیٰ بھی ان انبیاء کرام کے متعلق وہی باتیں زبان پر لا سکتے ہیں جو ان کے شایان خاق ہوں۔

پھر قابل غور یہ ہے کہ اہل محشر کے لیے ممکن کیونکر ہوگا کہ وہ باہمی صلاح و مشورہ کریں وہ تو اس عالم میں ہوں گے تباہل کل مرضعۃ عما مرضعت و تفع کل ذات حمل حملھا و تری الناس سکساری و ماہم بسکاری و لکن عذاب اللہ شدید، یوم یفر المرء من اخیه و امہ و ابیہ و صاحبہ و بینه لکل امرئ منهم یومئذ شان یغنیہ کہ دودھ پلانے والی ماں کو اپنے دودھ پیتے بچے کی بھی خبر نہ ہوگی اور حاملہ عورت اپنا حمل گرا دے گی، تم لوگوں کو دیکھو گے کہ جیسے وہ نشہ میں مت ہیں مگر وہ حقیقتاً سست نہ ہوں گے بلکہ وہ خدا کا انتہائی عذاب ہوگا۔ جس دن کہ انسان اپنے بھائی سے، ماں باپ سے، بیوی بچوں سے دور بھاگے گا ہر شخص اپنی ہی مصیبت میں گرفتار ہوگا اور کسی طرف سر اٹھانے کی فرصت ہی نہ ہوگی۔

پھر وہ اہل محشر اس گھڑی انبیاء کرام تک پہنچنے کیلئے پائیں گے، انبیاء تو اس دن احوال میں ہوں گے، کیا یہ ممکن ہے کہ زمین کے رہنے والے آسمان پہ پہنچ جائیں، اور کیونکر نہیں اہل محشر ابتداء ہی سے پیغمبر خدا کا واسن پڑائیں گے؟ اور ان کے پاس جانے کی ضرورت ہی کیا ہوگی؟ شروع سے حضرت محمد مصطفیٰ رحمتہ للعالمین کا توسل کرتے کہ اس دن آپ کی غلط و منزلت سب سے بلند ہوگی، آپ کے ایسا عود و مشرف کسی کو اس دن نصیب نہ ہوگا، آپ کی جملہ سفارشیں منظور ہوں گی۔ کوئی شخص بروز قیامت آپ کے دروازے پر نہ پہنچے گا۔

کیوں نہیں آدمؑ ابراہیمؑ و ہونی مشروع ہی سے اہل محشر کو ہدایت کریں گے کہ تم لوگ محمد مصطفیٰ کے پاس جاؤ۔ ان بیچاروں کو پہلے ہی سے یہ انبیائے کرام حضرت محمد مصطفیٰ کا پتہ دے دیتے جو اس حشر کے دن بہت سے امور کے مالک و مختار ہوں گے۔ کیا یہ انبیائے کرام پیغمبر کے اس درجہ و منزلت اور مقامِ محمدؐ سے نہ واقف ہوں گے جو بروز قیامت انھیں حاصل ہوگا یا تباہ حال فریادی مومنین کو مستأثر و مدبر کی ٹھوکریں کھلاتا زیادہ اچھا معلوم ہوگا۔

ہم ابو ہریرہؓ سے یہ بھی پوچھ سکتے ہیں کہ وہ سب غریب ہمارے پیغمبرؐ کی امت کے ہوں گے یا کسی اور نبی کی امت سے۔ اگر پیغمبرؐ ہی کی امت سے ہوں گے تو انھیں آدمؑ، نوحؑ، ابراہیمؑ و موسیٰؑ و عیسیٰؑ کے پاس جانے کی کیا ضرورت ہوگی کیوں نہیں وہ اپنے پیغمبرؐ ہی کے پاس فریاد لے کر آئیں گے اور اگر وہ کسی اور نبی کی امت سے ہوں گے تو پیغمبرؐ جو رحمۃ اللعالمین تھے اپنی امت والوں ہی کی خاص کر سفارش کیوں کریں گے۔ ہمارے پیغمبرؐ کو خداوند عالم نے عجم و رحمت بنایا ہے، قیامت کے دن انھیں شفاعت کا حق بخشا ہے، طبعی طور پر چاہیے تو یہ کہ پیغمبرؐ فریادیوں کی التجا مانگنا نہ جانے دیں نہ ان کی تنادوں پر پانی پھیریں بلکہ جس طرح اپنی امت والوں کی سفارش کریں اسی طرح جو بھی آپ کے پاس شفاعت کی درخواست لے کر پہنچے اسے محروم نہ کریں کہ آپ ہر امیدوار کی امید گاہ اور ہر خائف ہراساں کے لیے جائے پناہ ہیں۔

## ۱۰ انبیاء کا شک کرنا

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبرؐ نے ارشاد فرمایا:۔  
قال عن حق بالشك من | ہم ابراہیمؑ خلیل اللہؑ کی نسبت شک کرنے کے

ابراہیمؑ اذ قال سرب ارنی کیف نجی الموقی قال اولد تو من قال۔ بلی ولكن لیطمئن قلبی، ویرحمہ اللہ لوطا لقد کان یادی الی سارکن شدیلہ، ولولبتش فی السجن طول مالبت یوسف لاجبت الداعی

نہ زیادہ حق دار ہیں ابراہیمؑ نے کہا سرب ارنی کیف نجی الموقی، یعنی تجھی الموقی، پھر وہ گارنجے دکھا دے کہ تو مردوں کو کیڑے بکر زندہ کرتا ہے خداوند عالم نے فرمایا کیا تم اس پر ایمان نہیں رکھتے۔ ابراہیمؑ نے کہا ایمان تو رکھتا ہوں لیکن میرے دل کا حیلان ہو جائے، اور خدا رحم کرے وہ پراخوں نے مضبوط ٹھکانے کی تنہا کی تھی اور اگر یوسفؑ کی طرح اتنی طوفانی مدت میں قید خانہ میں رہتا تو جانے والے کے جانے پر آجاتا۔

یہ حدیث کئی وجہوں سے مہمل و غلط ہے۔

پہلی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ خلیل اللہؑ جناب ابراہیمؑ (قدرت آگاہی میں) شک رکھتے تھے حالانکہ ابراہیمؑ وہ ہیں جن کے متعلق ارشاد الہی ہے وکذالک فری ابراہیمؑ ملکوت السموات والارض ولسکون من الموقنین۔

اور ایقان و یقین علم کا سب سے بڑا درجہ ہے یہ ظاہر ہے کہ جو شخص کسی چیز کا یقین کامل رکھتا ہو وہی اس چیز میں شک کرنے والا نہیں ہو سکتا، اور معمولی سے معمولی عقل اس بات کا تصور تک نہیں کر سکتی کہ کسی نبی نے بھی کبھی کوئی شک کیا ہو کوئی مسلمان بھی کسی نبی کے متعلق یہ نہیں خیال کر سکتا کہ وہ ڈھل مل یقین لے رہے ہوں۔ وہ گیا ارشاد الہی واذ قال لاجب ابراہیمؑ نے کہا پروردگار مجھے دکھائے کہ تو مردوں کو کیڑے بکر زندہ کرتا ہے۔ تو اس کا مطلب نہ تھا کہ جناب ابراہیمؑ قدرت خدا میں شک رکھتے تھے بلکہ مقصد یہ تھا کہ زندہ کرنے کی کفایت رکھنے کے خواہش مند تھے

وہ منظر وہ دیکھنا چاہتے تھے کہ کیسے ایک بے جان حیات کا لباس پہن لیتا ہے اور منظر دیکھنے کی خواہش اسی وقت صحیح ہو سکتی ہے جب یہ یقین پہلے سے ہو کہ خداوند عالم زندہ کرنے پر قادر ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں عرض کروں کہ کیسے اور کیونکر کا سوال اسی چیز کے متعلق کیا جاتا ہے جو چیز موجود ہو اور پوچھنے والے کو بھی اس کا موجود ہونا پہلے سے معلوم ہو اور جس سے پوچھا جائے اسے بھی جیسے ذہن کیسا ہے یعنی تدریس ہے کہ بیاہرے یا زید نے یہ کام کیسا کیا اچھا یا بُرا؟ یا یہ بات کیونکر ہوگی کیسے ہوگی یعنی ہماری مرضی کے مطابق یا ہماری خواہش کے خلاف۔ اسی طرح جناب ابراہیم کا سوال سب ارنی کیف تیحیی الموتی خداوند اعلیٰ دکھا دے کہ تو مرنے کو کیونکر زندہ کرتا ہے کا مطلب بھی یہی ہے۔ جناب ابراہیم علیہ السلام یقین رکھتے تھے کہ خداوند عالم مردہ کو زندہ کرتا ہے مگر اس کیفیت اس منظر کو دیکھنا چاہتے تھے کہ کیسے مردہ زندہ ہو گا؟ لیکن چونکہ جناب ابراہیم کے استاد پوچھے اور صرت منظر دیکھنے کی خواہش سے بھی کسی نادان و نادانہ متزلزل براہیمی کے دل میں یہ شک پیدا ہو سکتی تھی کہ معاذ اللہ جناب ابراہیم قدرت خدا میں شک رکھتے تھے لہذا خداوند عالم نے مدعا لے کر بنائے ابراہیم کی وضاحت کر کے اس شک کی گنجائش ہی ختم کر دی ارشاد ہوا اولہ تو من اسے ابراہیم کیا تم اس پر ایمان نہیں رکھتے؟ جناب ابراہیم نے کہا جلی ضررا یلین دکھتا ہوں مجھے تیری قدرت پر ایمان کامل ہے میں نے تو یہ سوال اس لیے کیا ہے کہ میرے دل کی آنکھیں دور ہو جائے۔ میں تو وہ منظر دیکھنا چاہتا ہوں کہ مرنے، قبر میں اجزاء کے منتشر ہونے، خاک کے ذروں میں جسم کے ذرے مل جانے، خشکی و تری میں تیز تر ہو جانے کے بعد کیسے کیسے وہ اجزا ملتے ہیں کیسے ان سے جسم بنتا ہے اور پھر کیسے جسم میں جان پڑتی ہے اور وہ بعینہ وہی ہو جاتا ہے جو اپنی زندگی میں تھا۔

جناب ابراہیم کا دل اصل میں اسی منظر و کیفیت کو دیکھنے کے لیے بے چین تھا اسی وجہ سے آپ نے فرمایا تھا لیطمئن قلبی تاکہ میرے دل کو قرار آ جائے اس منظر کو دیکھ کر آتش شوق فطرتی ہو آئے ہمارا کہ سے حقیقتاً ہی مقصود ہے اور شک کی نسبت دینا جناب ابراہیم ایسے غلیل خدا کی طرف کھلی ہوئی گمراہی ہے۔

دوسری وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ پیغمبر کا یہ فقرہ سخن اولیٰ یا الشک من ابراہیم ہم ابراہیم سے زیادہ حقدار ہیں شک کرنے کے اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ پیغمبر خدا اور جملہ انبیاء مرسلین شک و شبہ رکھتے تھے اور سب کے سب ابراہیم سے زیادہ حق رکھتے تھے شک کرنے کا کیونکہ آپ نے سخن کی لفظ فرمائی یعنی ہم سب انبیاء و مرسلین۔

اگر مان بھی لیا جائے کہ سخن سے مراد پیغمبر نے انبیاء و مرسلین کو نہیں لیا تب بھی کم سے کم ہمارے پیغمبر یقیناً مراد ہوں گے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حضرت محمد مصطفیٰ جناب ابراہیم سے زیادہ حقدار تھے شک کرنے کے اور یہ پیغمبر پر بتایا عظیم ہے یہ بات بالاتفاق باطل ہے، عقلاً و نقلاً ہر حیثیت سے پیغمبر سے شک کا وقوع قطعی ناممکن ہے۔

سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر پیغمبر خدا جناب ابراہیم سے شک کرنے کے زیادہ حقدار کیسے ہوں گے جبکہ خداوند عالم نے ہمارے پیغمبر کو وہ فضائل و کمالات وہ درجہ و یقین مرحمت فرمایا ہے جو تو جناب ابراہیم کو میسر ہوا نہ انبیاء و مرسلین کو نہ ملائکہ و فرشتے و صی پیغمبر حضرت امیر المؤمنین جو شہر علم پیغمبر کا دروازہ تھے اور آپ کے لیے ایسے تھے جیسے اودن ہوئی کے لیے سو اس کے کہ امیر المؤمنین نبی تھے وہ تو اپنے متعلق فرماتے ہیں لو کشف الغطاء لعلنا اذدودت یقیناً اگر آسمانی پردے ہٹا دیے جائیں تب بھی میرے یقین میں اضافہ نہیں ہو گا۔ میرا یقین پہلے ہی سے اس حد پر ہے کہ اس میں اضافہ کی گنجائش نہیں لہذا جب وصی پیغمبر کا علم یقین اس کا تھا تو انہی حضرت

سید المرسلین کے علم و یقین کا کون اندازہ کر سکتا ہے۔

تیسری وجہ اس حدیث کے مہمل و لغو ہونے کی یہ ہے کہ بقول ابو ہریرہؓ یہ فقرہ "سبحان اللہ لوطاً لقد کان یادی الی رکن شدیداً قد ارحم کرے لوط پر وہ رکن شدید کی پناہ لیا کرتے تھے یہ اعتراض ہے جناب لوط پر جو اس عکس منزلت کو دیکھتے ہو جسے خداوند عالم کی بارگاہ میں انہیں حاصل تھی قطعاً مناسب نہیں پاک و صاف ہیں ہمارے پیغمبر اس رکاکت سے کہ جناب لوط ایسے پیغمبر کی ذلت و رسوائی فرمائیں ان کے قول کو مہمل و حماقت قرار دیں۔ خدا محفوظ رکھے اس سے کہ پیغمبر کے متعلق ایسی وہابی تباہی باتوں کا گمان کیا جائے یہی وجہ تھی کہ پیغمبر نے اپنی زندگی ہی میں بارہا فرمایا تھا من کذب علی معتمد فلیتصدق معتمد کا من اللذلا مجھ پر چھوٹی ہمت لگانے والے غلط باتیں میری طرف منسوب کرنے والے اپنا نشانہ جہنم میں بنالیں۔

چوتھی وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ پیغمبر کا یہ ارشاد اگر مجھے بھی اتنے لمبے عرصہ تک قید میں رہنا پڑتا جتنے عرصہ یوسف قید میں رہے تو میں بلائے والے کی آواز پر چل پڑتا۔" صریحی دلیل ہے کہ جناب یوسف ہمارے پیغمبر سے افضل تھے کہ اتنے دن تک قید میں رہنے کے باوجود یوسف کے قدموں میں نفرت نہ ہوئی اور پیغمبر اپنے متعلق اقرار کرتے ہیں کہ میں ان کی جگہ ہوتا تو پھسل جاتا اور یہ بالاتفاق باطل ہے تمام امت اسلام کا اجماع ہے اور احادیث صحیحہ کی صراحت ہے اور مسلمانوں کا بچہ بچہ یقین رکھتا ہے کہ ہمارے پیغمبر جبرائیل و میکائیل سے افضل و اشرف تھے۔ اگر یہ کہا جائے کہ پیغمبر کا یہ فقرہ جناب یوسف کے مقابل لحاظ خاکا آدمی ہے اور ان حضرات نے جناب یوسف کا صبر پامردی اور اپنی بے گناہی ثابت کرنے کے لیے ان کی حکمت و تدبیر پر کہ اس وقت تک قید سے نکلنا

مگر انہیں کیا جب تک کہ ان کی پاک دامن عالم آفکارانہ چوٹی متحیر و متعجب ہو کر ایسا فرمایا۔ تو یہ بھی قطعاً غلط ہے۔ ایسی بات چاہے بطور خاکا آدمی ہی کیوں نہ ہو پیغمبر کی زبان سے نکل ہی نہیں سکتی کیونکہ یہ بات حقیقت و واقعہ کے بالکل برعکس و برخلاف ہے۔ اس وجہ سے کہ اگر یوسف کی طرح ہمارے پیغمبر کو بھی قید و بند کا سامنا ہوتا تو آپ یوسف سے بدرجہا زیادہ صابر و پامرد ہوتے ان سے زیادہ دور اندیش و صاحب تدبیر۔ اس بات کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا کہ آپ بلائے والے کے محض بلانے پر دوڑ پڑتے اور دور اندیشی بھی نہ کرتے جو یوسف سے ظاہر ہوئی۔ جناب یوسف سے جب ان کے جیل کے ساتھی نے جو بارہو کر بادشاہ کا مقرب خاص ہو گیا تھا جب یوسف سے درخواست کی آپ قید سے باہر تشریف لے چلے تو جناب یوسف نے ازراہ دور اندیشی اور اپنی پاکدامنی کا استمرار ہر کس و ناکس سے لینے کے لیے فوراً اس کی بات منظور نہ کر لی اور قید خانہ سے نہ نکل پٹ بلکہ آپنے اس دوست سے فرمایا تم پہلے بادشاہ کے پاس جاؤ اور جا کر پوچھو کہ ان عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے (مجھے دیکھ کر) اپنے ہاتھ کاٹ لیے تھے۔ اس پر بادشاہ نے ان عورتوں کو بلا کر پوچھا اور انھوں نے صاف صاف اقرار کیا کہ ہم نے یوسف میں ذرا بھی بُرائی انہیں دیکھی اور اس وقت زینچا لے بھی چاروٹا چار سوتل کیا کہ تصور میرا ہی تھا میں نے ہی یوسف کو بکنا چاہا تھا یوسف اپنے دعوے کی گناہی میں صداقت پر ہیں۔ تو جناب یوسف اس وقت تک قید خانہ سے باہر نہ نکلے جب تک ان کی بے گناہی انظر من الشمس نہ ہو گئی۔

جناب یوسف نے ثبات قدم، اوقات قلب، استقلال نفس کا مظاہرہ کیا اور یقین کیا مگر وہ چاہتے تو اس سے بھی زیادہ پامردی سے کام لے سکتے تھے ضرورت ہی نہ ہوتی کہ دوست کو وسیلہ بنا کر ہمارے پیغمبر کو بادشاہ کے پاس بھجوتے



زیادہ ثابت قدمی و دور اندیشی یہ ہوتی کہ وہ اُس وقت تک خاموشی سے کام لیتے کہ اُن کی بے گنہی خود ہی آشکارا ہو جاتی، اتنی مدت صبر کرتے جب تک کہ خود دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی ہو جاتا۔ یہ امتیازی شان ہمارے پیغمبر کی تھی کہ آپ نے وہ بے پناہ ثبات قدم اور بے نظیر قوت قلب کا مظاہرہ کیا جس کی مثال نہیں ملتی۔ آپ نے صبر و کبیر، احتیاط و دور اندیشی، افعال و اقوال میں خطا سے کوسوں دور ہونے کا نونہل دنیا کی نگاہوں کے سامنے پیش کر دیا۔ دنیا نے دیکھا اور سمجھ لیا کہ آپ کے ایک ہاتھ میں سورج اور دوسرے میں چاند بھی لا کر دے دیا جائے کہ آپ کا یہ رسالت سے باز آجائیں تو باز نہیں آنے والے۔

ابو ہریرہ کے لیے مناسب تو یہ تھا کہ وہ اس حدیث میں یہ بیان کرتے کہ اگر پیغمبر قید خانہ میں یوسف سے دس گنی مدت زیادہ بھی رہتے تو آپ قید خانہ سے باہر آنے کے لیے یوسف کی طرح سفارشی کی سفارش کا سہارا نہ لیتے۔

جناب یوسف نے قید خانہ کے اُن دونوں قیدیوں میں سے ایک سے جس کے متعلق آپ نے خیال کیا تھا کہ یہ رہا کر دیا جائے گا کہا تھا اپنے بادشاہ سے میرا بھی ذکر کرنا، مطلب یہ تھا کہ بادشاہ سے میری خوبیاں بیان کرنا اور میری سرگذشت سنانا ممکن ہے بادشاہ کو مجھ پر رحم آجائے اور اس قید سے رہائی کا حکم دے شیطان نے اس شخص کو یوسف کی یہ فرمائش بھلا دی، بادشاہ سے یوسف کے متعلق ذکر کرنا یا ہی نہ آیا اور اس کے نتیجے میں یوسف کئی سال قید خانہ میں پڑے رہے۔

اس شخص کا بھول جانا اور یوسف کا اس کی پاداش میں کئی سال تک قید میں رہ جانا تنبیہ تھی قدرت کی طرف سے کہ یوسف سے اُن کی شان کے مطابق بات عمل میں نہ آئی، یوسف کی شایان شان تو یہ تھا کہ وہ محض خدا پر بھروسہ رکھتے جیسا کہ ہمارے پیغمبر نے کیا، ہمارے پیغمبر کی حیثیتیں یوسف کی اسیری کی حیثیت

بلکہ آل یعقوب کی تمام مصیبتوں سے کہیں زیادہ جانگاہ و روح فرساتھیں مگر آپ سے یہ سستی ظاہر ہوئی نہ کہ دوری دیکھنے میں آئی، نہ آپ نے خدا کے علاوہ کسی سے مدد چاہی آپ دشمنوں کے نغمے میں رہے، اپنے تمام اعزاز و اقدار سمیت کئی برس تک شعلہ طالب میں محصور رہے، آپ نے، آپ کے رشتہ داروں نے، آپ کے حلقہ بگوشوں نے ایسی ایسی تکلیفیں اور اذیتیں اٹھائیں جیسی پہلے کسی نبی نے نہیں اٹھائی تھیں بشرطیکہ انہیں انسانی میں ساری انسانی طاقتیں صرف کر ڈالیں۔ ملاحظہ فرمائیے کلام مجید کی آیات اذ یحکم ربک الذین کفروا لیقتلوا و یشتبوا و یخونون جبکہ کافر سازشیں کر رہے تھے کہ تمہیں قتل کر ڈالیں یا رسن بستہ کر لیں یا وطن آوارہ کر دیں ان کا انتصر وہ فقد نصرہ لا اللہ الا ذابجہ الذین کفروا اتانی اشہد ان لا اله الا اللہ ان لا یقول لصاحبه لا تقنن ان اللہ معنا فانزل اللہ سکینتہ علیہ و ایدہ لا یجود لہم توہا۔ اگر تم لوگ پیغمبر کی مدد نہیں کرتے تو کیا ہوا خدا نے پیغمبر کی مدد کی جبکہ پیغمبر کا کافروں نے جلا وطنی پر مجبور کیا و لقد نصرکم بعدہ و انتقم اذ لہ بے شک خداوند عالم نے غزوہ بدر میں تمہاری مدد کی اور تم عالم بچا دی میں تھے، اذ تصعدون و لا تلدون علی احد و الرسول یدعوکم فی اخراکم فاذا بکم عنما بغم جبکہ تم پہاڑ پر بھاگے جا رہے تھے اور باوجودیکہ رسول تمہارے پیچھے کھڑے تم کو بلا رہے تھے مگر تم کسی کو بھی مڑ کے نہ دیکھتے تھے پس خدا نے بھی تم کو رنج کی سزائیں رنج دیا۔ اذ جاؤ وکم من فوقکم و من اسفل منکم و اذ نراغت الا بصار و بلغت القلوب الحناجر و نظنون باللہ الظنون ا هناک استبلی المؤمنون و نزولوا زلازلہ یلا۔ جس وقت وہ لوگ تمہارے اوپر سے آپ سے اور تمہارے نیچے کی طرف سے بھی پل گئے اور جس وقت اُن کی کشت سے تمہاری



تھادی آنکھیں خیر ہو گئی تھیں اور خوف سے کلیجے نہ کو آگے آئے تھے اور غصہ پر طرح طرح کے بُرے خیال کرنے لگے تھے، یہاں پر سونوں کا امتحان لیا گیا تھا اور خوب اچھی طرح جھنجھوڑے گئے تھے ویو م حنین اذا عجب بکلم کثر تکلفہ لغن عنکرم شینا وصاف علیکم الاراض بمار حبت ثغرو لیتعمد برین ثمر انزل اللہ سکینتہ علی رسولہ وعلی المؤمنین اور جنگ خنین کے دن جب تمہیں اپنی کثرت قہداء نے مغرور کر دیا تھا پھر وہ کثرت تمہیں کچھ بھی کام نہ آئی اور تم ایسے گھبرائے کہ زمین باوجود اس وسعت کے تم پر تنگ ہو گئی، تم چھٹی پھر کر جھاگ نکلے، تب خدا نے اپنے رسول پر اور مؤمنین پر اپنی طرف سے سکین نازل فرمائی ایسے ایسے بے شمار مقامات ہیں جہاں پیغمبر خدوں میں دُوب دُوب گئے مگر پیروں میں جنبش نہ آئی، پہاڑ سے زیادہ ثابت قدم رہے اور سینہ تانے، دل مضبوط کیے، انتہائی سکون و وقار کے ساتھ ہجوم مصائب کا مقابلہ کرتے رہے، ان پر نشانہ پڑنے سے نکلنے کے لیے پیغمبر نے خدا کے علاوہ کسی کی مدد نہ چاہی، کسی کو صبر و توکل ہاتھ سے جانے نہ دیا، لہذا آپ کی قوت استقلال، ثبات قدم، صبر و ضبط کے مقابلہ میں یوسف و یعقوب، اسحاق، ابراہیم بلکہ جبرائیل علیہ السلام کے صبر و ضبط کی حقیقت ہی کیا۔

①۱ سونے کی ٹڈی کا جناب ایوب پر اگر کرنا جبکہ غسل فرما رہے تھے اور جناب ایوب کا اسے کپڑے میں چھپانا اور خداوند عالم کا انہیں عتاب نہ فرمانا

بخاری و مسلم نے متعدد طریقوں سے یہ حدیث ابو ہریرہ سے روایت کی ہے، ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں۔

قال بلینا ایوب بغتسل عن ینا فخر علیہ جبراد من ذهب فجعل ایوب یجتنب فی ثوبہ فنادا لاسر بہ العاکن اغضیک فنادا لاسر بہ العاکن اغضیک عساتری؟ قال بل و عزنک ولكن لا غنی بی عن برکتک (صحیح بخاری پارہ اول ص ۱۰۰ پارہ دوم ص ۱۰۱)

جناب ایوب برہنہ غسل فرما رہے تھے کہ سونے کا ایک ٹڈا آپ پر اگر کرنا جناب ایوب اسے کپڑے میں چھپانے لگے خداوند عالم نے انہیں آواز دی کہ اسے ایوب کیا میں نے تمہیں غصی نہیں کیا۔ ایوب نے کہا بے شک تیرے عزت و جلال کی قسم ایسا ہی ہے مگر میں نے چاہا کہ تیری برکت سے اور فائدہ اٹھاؤں۔

میں کتا ہوں اس حدیث کی طرف کوئی آنکھوں کا اندھا اور بخود انھوں ہی توجہ کر سکتا ہے، کیونکہ سونے کی ٹڈی پیدا کرنا بظہر آیات کسی ہے اور خالق عادت پر سے ہے اور خداوند عالم کا ہمیشہ سے یہ دستور رہا ہے کہ ایسی چیزیں ضرورت کے وقت ہی خلق فرماتا ہے، جیسے اگر جناب ایوب کی نبوت کا ثبوت منحصر ہو جاتا اسی میں کہ سونے کی ٹڈی آپ کے لیے پیدا ہو جائے تو خداوند عالم اثبات نبوت کے لیے یقیناً پیدا کر دیتا، لیکن فضول و بیکار پیدا کرنا خدا کے لیے قطعی زیرا نہیں کہ خواہ مخواہ سونے کی ٹڈی پیدا ہو اور وہ تنہائی میں برہنہ نہانے وقت جناب ایوب آگے، جیسا کہ ابو ہریرہ مدعی ہیں۔

اور اگر ایسا ہو ابھی، سونے کی ٹڈی خداوند عالم نے پیدا کی اور وہ ایوب پر اگر گری اور جناب ایوب نے اسے کپڑے میں چھپایا تو ایوب نے غلطی کیا کی؟ انہیں ایسا کرنا ہی چاہیے تھا کیونکہ وہ خدا کی نعمت اور انہونی چیز تھی جس کا کبھی ایوب نے تصور بھی نہ کیا ہوگا، ایوب کے لیے مناسب یہی تھا کہ وہ مدد کر کپڑے لیتے اور سر آنکھوں پر رکھتے۔ اس سے دور بھاگنے، نفرت کرنے کی کوئی وجہ ہی نہ تھی کیونکہ اس میں کفرانِ نعمت آئی تھا۔ خدا تو ایوب کو کھڑے ہو کر غصے، غصے، غصے کے لیے



آگ سے جلادیں، ورنہ چیونٹی ہو یا اور کوئی جاندار اس کا جھلانا ہرگز جائز نہیں لہذا جناب روسی کا یہ فعل کیونکر جائز قرار دیا جائے گا۔

مزیہ براں امام ابو داؤد نے ایسی ہی سندوں سے جو بخاری و مسلم کے معیار پر بھی صحیح ہے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے چوٹی شہد کی ٹھکی، ہڈیاں، جھینگر کو مارنے سے منع فرمایا ہے۔

۱۳) یہ نیت کہ پیغمبر خدا دو رکعت نماز اڑا گئے

نماز میں سوا اور سجدہ سو کے باب میں بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

قال صلى النبي احدى  
صلاى العشى واكثر ظنى الصو  
راكتين ثم سلم ثم قام  
الى خشبة فى مقدم المسجد  
فوضع يده عليها وفيه ابوبكر  
وعمر فها بان يكلماه وخرج  
سرعان الناس فقالوا قصرت  
الصلاة؟ ورجل يدعوه النبي  
ذوالمدين فقال انسيت  
ام قصرت؟ فقال لم  
انس ولم تقصر قال  
بلى انسيت! فضلى ركعتين!

نصف سلمہ شمع عبرہ !  
فجود الحدیث

اں حضورؐ نے فرمایا کہ دو توبہ بھولانہ نماز قصر  
ہوئی، اس نے کہا، نہیں بلکہ آپ بھول گئے  
اس پر پیغمبرؐ نے پھر دو رکعتیں پڑھیں سلام پڑھا  
اور پھر کہہ کر سجدہ سوگیا۔

دوسری یہ کہ اس حدیث میں ہے کہ پیغمبرؐ نے فرمایا: میں بھولا نہ نماز قصر جوئی، پیغمبرؐ کے یہ کہنے کے بعد سہ سے اٹھا و فرمانے کے بعد پھر کیونکر حکم ہے کہ آپ سے

واقعا سوچو جو۔ اگر آپ سے سوچا تھا تو آپ نے انکار کیوں کیا، کہنے والے کو جھٹلایا کیوں؟ اگر ہم مان بھی لیں کہ پیغمبر سے اس قسم کا سوچا نہ تھا تو کیا ہٹا کر اور غلط بولنا اور اپنی غلطی پر صبر رہنا بھی جائز تھا کہ ایک تو آپ نے سو فرمایا اور چار رکعت کے بجائے دو رکعت پڑھی اور جب کہا گیا کہ آپ نے سو فرمایا ہے تو کہنے لگے، انہیں میں نے سو کیا ہی نہیں۔ کون سلمان کہہ سکتا ہے کہ پیغمبر کے لیے ہٹا کر اور اپنی بات کی جھجک مناسب تھی۔

تیسری یہ کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں متضاد باتیں کہی ہیں، کبھی تو یہ بیان کیا کہ پیغمبر نے شام کی نمازوں میں سے کوئی نماز ظہر یا عصر پڑھی یہ یقین نہیں کہ کون سی نماز؟ بلکہ شک رکھتے ہوئے یا ظہر تھی یا عصر؟ کبھی یہ کہا کہ ناخبر پڑھی غلطی فیصلہ کرتے ہوئے کہ وہ نماز عصر تھی۔ کبھی یہ کہا کہ نبینا اصلی مع رسول اللہ صلاۃ الظہر ہم لوگ پیغمبر کے ساتھ نماز ظہر پڑھ رہے تھے، یہاں یقین کے ساتھ بیان کیا کہ وہ نماز ظہر تھی، یہ تینوں روایتیں صحیح بخاری و مسلم میں موجود ہیں، بخاری و مسلم کے شارحین ان حدیثوں کی شرح کرتے وقت عجیب محضے میں پڑ گئے اور تجویز زبردستی کی تاویلیں کیں۔

چوتھی یہ کہ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ پیغمبر دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد اٹھ کھڑے ہوئے مسجد کے کنارے جو کھلائی تھی وہاں آکر اس پر ہاتھ رکھ کر اتنا وہ جو نمازوں کا مجمع مسجد کے باہر آگیا اور پیغمبر سے لوگوں نے پوچھا کہ کیا نماز کم کر دی گئی ہے اور ذوالیدین نے کہا کہ آپ بھول گئے یا نماز ہی کم کر دی گئی اور پیغمبر نے فرمایا کہ میں بھولا نہ نماز کم ہوئی۔ اس پر ذوالیدین نے کہا نہیں بلکہ آپ واقعا بھول گئے اور پیغمبر نے اصحاب سے دریافت کیا کہ ذوالیدین جو کہتے ہیں وہ ٹھیک ہے؟ لوگوں نے تائید کی۔ اس کے علاوہ اور بہت سی باتیں جو اس حدیث میں ابو ہریرہ نے بیان کیں۔

لے چنانچہ ابو ہریرہ نے یہی بیان کیا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ رکھ کر اٹھ کر نماز پڑھ کر

ظاہر ہے کہ یہ تمام باتیں صورت نماز کو ختم کر دیتی ہیں۔ سو کا حکم تو یہ ہے کہ نماز کے بعد حالت نماز میں بیٹھے ہوئے بغیر نفل و حرکت بغیر کچھ کلام کے یاد آ جائے کہ "سوچو" تو باتیں رکعتیں پڑھ کر نماز پوری کی جاسکتی ہے مگر اس طرح کہ نماز سے اٹھ کھڑے ہوئے چل کر ایک جگہ سے دوسری جگہ آ گئے، لوگوں سے دیر تک باتیں بھی کیں، صورت نماز کیلئے باقی رہ سکتی ہے پیغمبر کو پھر سے نماز پڑھنا لازم تھا صرف دو رکعت بقیہ پڑھ لینے سے نماز پوری کیسے ہوگی۔

پانچویں یہ کہ ذوالیدین جس کا اصل حدیث میں ذکر ہے اصل میں ذوالشمالین بن عبد عمرو ہے جو بنی زہرہ کا حلیف تھا چنانچہ امام نسائی نے جو حدیث لکھی ہے اس کی غلطی یہ ہیں فقال له ذوالشمالین بن عبد عمرو والنقص الصلوۃ امر نسیت فقال النبی ما یقول ذوالیدین۔ ذوالشمالین پیر عمرو نے پوچھا کہ آپ نے نماز کم کر دی ہے یا بھول گئے، اس پر پیغمبر نے صحابہ سے پوچھا یہ ذوالیدین کیا کہتا ہے؟ امام نسائی کی اس حدیث سے انکشاف ہوتا ہے کہ ذوالشمالین اور ذوالیدین دونوں ایک ہی شخص کا نام ہے ذوالشمالین ہی ذوالیدین تھا۔ ایسی ہی ایک واضح حدیث سند امام احمد میں بھی موجود ہے عن ابی سلمہ بن عبد الوکاس والی بکر بن سلیمان بن ابی حنفہ کلہما عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ الظہر والعصر فسلم فی رکعتین فقال له ذوالشمالین بن عبد عمرو (قال) وكان حلیفا لسنی زہرہ اخففت الصلوۃ امر نسیت فقال النبی ما یقول ذوالیدین قالوا صدق۔ ابوسلم بن عبد الرحمن اور ابوبکر بن سلیمان دونوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے نماز ظہر سلمہ اس ذوالشمالین کا نام غیر تھا (اصابہ) سلمہ جیسا کہ علامہ دہلوی کی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۱۷ میں مذکور ہے سلمہ سند احمدی







پڑھ رہا تھا، میں لفظ تین سے صحابہ کی جماعت کون سمجھ سکتا ہے ؟

(۱۳) یہ غلط بیانی کہ پیغمبر لوگوں کو ستاتے، سزا دیتے، گالیاں دیتے اور غیر مستحق پر لعنت فرماتے

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

اللہم انما محمد بشر  
لیغضب کما یغضب البشر وانی  
قد اتخذت عندک عهدا  
لئلا تغفلنہ قایما مومن  
اذیتہ او سببتہ اولعنتہ  
او جلدتہ فاجعلہا لہ  
کفارۃ وقرۃ تقر بہ  
بہا الیک لہ

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا  
خدا اے محمد! مجھ کو بشر ہے اسی طرح خدا  
میں آتا ہے جس طرح آدمی میں تجھ سے وعدہ  
لے چکا ہوں تو ایسا وعدہ میں کی نہ کرتا۔  
میں نے جس مومن کو اذیت پہنچائی ہو یا گالی  
دی ہو یا سزا کی ہو یا لعنت کی ہو میرا یہ فعل  
اس کے گناہوں کا کفارہ اور اپنی قرۃ نزدیک  
خداوند متعال دے۔

یہ حدیث بھی ماننے کے قابل نہیں۔ اس وجہ سے کہ پیغمبر خدا اور جملہ  
انبیائے کرام کے لیے قطعاً جائز نہیں کہ وہ کسی کو اذیت دیں یا کسی کو ایسے بیٹھیں  
یا گالیاں دیں یا غیر مستحق پر لعنت فرمائیں خواہ خوش ہونے کی حالت میں خواہ  
غیظ و غضب کے عالم میں بلکہ انبیائے کرام کا ناحق غصہ فرمانا ناممکن ہی نہیں  
خداوند عالم ایسوں کو رسول بنا کر بھیج ہی نہیں سکتا جو غصہ میں آکر ایسی حرکتیں  
کرتے ہیں۔ انبیائے کرام ہر ایسے قول و فعل سے پاک و صاف ہیں جو ان کی

۱۔ صحیح بخاری ج ۳ ص ۲۸۲ باب الدعوات صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹۲ باب من لعنہ اللہ  
۲۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۸۲

صحت کے منافی ہوں اور ہر ایسی بات سے کوسوں دور ہیں جو ان کی شان کے  
خلاف ہو۔ ہر نیکو کار و بدکار مومن و کافر جانتا ہے کہ بے قصور مومنین کو محض  
غصہ میں آکر ایذا پہنچانا یا انھیں مارنا پیٹنا یا گالی دینا، لعنت کرنا بدترین ظلم  
اور کھلا ہوا فسق ہے، ایسا فعل کوئی انصاف و دردمن بھی نہیں کر سکتا، لہذا سیدہ النبیین  
اور خاتم المرسلین کے لیے یہ افعال کیونکر جائز ہو سکتے ہیں اور وہ بھی جبکہ خود آپ کا  
یہ قول بھی ہو کہ سبب المسلمۃ منقوض مسلون کو گالی دینا فسق ہے۔ انھیں  
ابو ہریرہ سے یہ حدیث مروی ہے قال قیل یا رسول اللہ ادع علی مشرکین  
قال انی لہم البعث لعانا و انما بعثت رحمة۔ پیغمبر سے کہا گیا حضور آپ  
مشرکین پر بددعا فرمائیں۔ آپ نے فرمایا میں لعنت کرنے کے لیے مبعوث نہیں ہوا  
میں تو بحکم رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ جب پیغمبر مشرکین پر بددعا کرنے کے لیے  
تیار نہ ہوئے تو بے قصور مومنین کے ساتھ یہ سلوک کب کر سکتے تھے۔

پیغمبر کا یہ بھی ارشاد ہے لا یكون اللعانون شفعاء ولا شہداء  
یوم القیامۃ۔ باہم ایک دوسرے پر لعنت کرنے والے بروز قیامت نہ تو کسی کے  
سفارشی ہو سکتے ہیں نہ کسی کے گواہ۔ عبداللہ بن عمر سے منقول ہے کہ لیکن  
رسول اللہ فاحشا ولا متفحشا پیغمبر خدا نہ تو خود کوئی نا مناسب نازیبا بات  
کرتے نہ کسی کو کرتے پسند کرتے۔ آپ فرمایا کرتے کہ تم میں پسندیدہ وہ افراد ہیں جو  
اچھے اخلاق رکھنے والے ہیں۔

انس صحابی پیغمبر کا قول ہے قال لہم لیکن رسول اللہ فاحشا ولا لعانا

۱۔ صحیح بخاری ج ۳ ص ۲۸۲ باب الدعوات صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹۲ باب من لعنہ اللہ  
۲۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۸۲  
۳۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۸۲

و لا مسبا با پیغمبر نہ تو نازیبا کام کرنے والے نہ لعنت کرنے والے نہ نکالی جگے لائے گئے۔ جناب اودر کہ جب پہلے پیغمبر کے مبعوث ہونے کی خبریں ملیں تو اپنے بھائی اے کہا کہ اس وادی تک جاؤ اور جا کر ذرا پیغمبر کی باتیں سن آؤ۔ وہ گئے اور سن کر واپس آئے اور اودر سے بیان کیا راستہ یا صوبہ کا ساہرا اخلاق میں نے آپ کو پاکیزہ اخلاق کی تعلیم دیتے ہوئے دیکھا۔ عبداللہ بن عمر سے مروی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں پیغمبر سے جو کچھ بھی سنتا وہ لکھ لیا کرتا تاکہ ہر بات پیغمبر کی محفوظ رہے۔ قریش نے مجھے داکا اور کما تم جو بات بھی پیغمبر سے سنتے ہو لکھ لیتے ہو حالانکہ رسول اللہ غفہ اور خوشنودی دونوں کیفیتوں میں کلام فرماتے ہیں۔ میں نے اس پر لکھا موقوف کر دیا اور یہ بات جا کر رسول اللہ سے کسی، آپ نے اپنی انگلیوں سے دہن مبارک کی طرف اشارہ فرما کر کہا کھو، خدا کی قسم میری زبان سے حق بات ہی نکلے گی۔

عمر ابن شعیب اپنے باپ دادا سے روایت کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے پوچھا کہ میں جو کچھ آپ کے منہ سے سنوں وہ لکھ لوں؟ آپ نے فرمایا ہاں میں نے پوچھا غفہ و خوشنودی دونوں حالتوں میں؟ آپ نے فرمایا ہاں! میں چاہے غصہ میں رہوں چاہے رضا مندی کے عالم میں زبان سے حق بات ہی نکالوں گا۔

جناب عائشہ سے کسی نے پیغمبر کے خلق کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا تم نے قرآن پڑھا ہے۔ کہا، ہاں! عائشہ نے کہا تو سمجھ لو کہ آں حضرت کا خلق قرآن ہی ہے۔ کتنی اچھی تعریف کی ہے عائشہ نے خلق پیغمبر کی۔ پوری تصویر کھینچ کر لے لی ہے۔ یہ حدیث صحیحہ ہے۔ دونوں حدیثیں ابن عبد البر نے جامع بیان العلم و فضلہ کے باب ارضہ فی کتاب العلم میں لکھی ہیں۔

والذین یؤذون المؤمنین  
والمومنات بغیر ما اکتسبوا  
فقد احتملوا بهتانا واثما  
مبینا، والذین یحبتون  
کبائر الاثم والعفوات  
واذا ما غضبوا هم

یغضون - (سورہ احزاب آیت ۳۳)  
والکاظمین الغیظ والعافین  
عن الناس واللہ یحب المحسنین  
(سورہ شوریٰ آیت ۳۸)

واذا خاطبهم الجاهلون  
قالوا سلاما - (سورہ آل عمران آیت ۳۵)  
حد العفو واصر بالعفو  
واعراض عن الجاہلین  
(سورہ فرقان آیت ۲۴)  
ادفع بالی ہی احسن

اس فقرہ میں رکھ دی۔ کوئی شبہ نہیں کہ عائشہ نے پیغمبر کو ہمیشہ اس کیفیت سے دیکھا ہوگا کہ قرآن آپ کے پیش نظر ہے، اس کی باتوں پر آپ کا ہر عمل ہے۔ اس کے علم کی روشنی سے دیدہ و دماغ منور، قرآن کے تمام ادا و نفاہی کے آپ پابند، آداب و اطوار قرآنی سانچے میں ڈھلے ہوئے۔ کلام مجید کی یہ آیات پڑھیں اور پیغمبر کے نظریہ اخلاق کا اندازہ کیجیے۔

اور جو لوگ ایماندار مرد اور ایماندار عورتوں کو بغیر کچھ کیے دھرمے (تمہارے دے کر) اذیت دیتے ہیں تو وہ ایک بہتان اور صریح گناہ کا پھر اپنی گردن پر مٹھاتے ہیں اور جو لوگ بڑے بڑے گناہوں اور بے حیائی کی باتوں سے بچے نہیں ہیں اور جب غصہ آجاتا ہے تو صحت کو دیتے ہیں۔

اور غصہ کو روکتے ہیں اور لوگوں کی خطا سے درگزر کرتے ہیں اور نیکی کرنے والوں سے خدا کا منت دیکھتا ہے۔

اور جب جاہل ان سے جہالت کی بات کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ سلام (تم سلامت رہو) اسے رسول تم درگزر کرنا اختیار کرو اور اچھے کام کا حکم دو اور جاہلوں کی طرف سے منہ پھرو۔

فَاُولَٰئِكَ يَبْلِغُكَ وَيُبْلِغُكَ عِدَاؤُهُ  
 كَانَهُ وَلِيَّ حَمِيمٍ - (سورہ اعراف آیت ۱۰۱)  
 وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا -  
 (سورہ فصلت آیت ۳۴)

وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْسِ -  
 (سورہ بقرہ آیت ۲۵۸)

وَلَا تَقْعُدُوا عَلَى الْغُلَامِ  
 الْمَعْتَدِينَ - (سورہ حج آیت ۲۵)  
 وَمَا لَنَا لَا نَنْتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ  
 وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنْصُوبِرْ  
 عَلَى مَا أَذِيقُونَا وَعَلَى اللَّهِ  
 فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ -

(سورہ مائدہ آیت ۲۴)  
 وَلَتَمْنَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ  
 آوَتْوَا لِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِكَ وَمَنْ لَذِينَ  
 أَشْرَكُوا إِذَا كُتِبَ عَلَيْهِمُ أَنْ يَتَصَبَّروا  
 وَتَتَقَرَّوْا فَاِنْ ذَاكَ مِنْ عِزِّمُ الْكَاثِرِينَ  
 (سورہ ابراہیم آیت ۲۴)

وَإِخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ  
 اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ -

(سورہ آل عمران آیت ۴۹)

اے لوگو! تم کو تم دیکھو گے کہ جس میں اور  
 تم میں دشمنی تھی گویا وہ تمہارا دل سوز دست ہے۔  
 لوگوں کے ساتھ اچھی طرح نرمی سے  
 بات کرنا۔  
 زوہا توں سے بچے رہو۔

حد سے آگے نہ بڑھو کہ خدا سے آگے  
 بڑھنے والوں کو دست نہیں رکھتا۔

اور ہمیں آخر کیا ہے کہ ہم اللہ پر ہوسند کریں  
 حالانکہ ہمیں (نجات کی) یقیناً اسی نے باہمی  
 دکھائیں اور جو جہاد میں آئے ہیں پہنچائیں  
 (ان پر ہم نے صبر کیا) اور آئندہ بھی صبر کریں گے  
 اور توکل کرنے والوں کو خدا ہی پر توکل کرنا چاہیے۔

اور جن لوگوں کو تم سے پہلے کتاب خدا دی جا چکی  
 ہے (یہود و نصاریٰ) ان سے اور دشمنیوں سے  
 ہمت ہی دکھ دو کہ! آپس میں نہ بڑیں گی اور  
 اگر تم ان مصیبتوں کو جھیل جاؤ گے اور پرہیزگاری  
 کرتے رہو گے تو بیشک بڑی ہمت کا کام ہے۔

اور جو مومنین تمہارے پیروں پر آئے ہیں ان کے  
 سامنے اپنا بازو جھکاؤ (خاکساری سے پیش آؤ)

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ  
 لَهْدُ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ  
 لَا انْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْتِ  
 عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ  
 فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ  
 عَلَى اللَّهِ -

(سورہ شورا آیت ۲۱)

ظاہر ان سے کام کاج میں مشورہ لیا کرو اگر  
 اس پر بھی جب کسی کام کو ٹھان لو تو خدا ہی پر بھروسہ  
 رکھو۔

یعنی ہمارے پیغمبر اور یہ تھا پیغمبر کا دستور اخلاق اور اس طرح آپ مومنین  
 سے پیش آیا کرتے تھے ہمارے پیغمبر ہی کا یہ قول تھا الرجل من ملأ نفسه  
 عند الغضب آدمی وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے کو قابو میں رکھے من یحرم  
 الرفق یحرم الخیر جو نرمی سے محروم رہا وہ بھلائی سے محروم رہا الرفق کا  
 لا یمکن فی شئ الا سرائرہ ولا یمنع من شئ الا شانه نرمی جس بات میں  
 بھی ہوگی اسے سنا دے گی اور جس کام میں بھی نہ کی جائے گی اسے بگاڑ دے گی۔  
 ان اللہ توفیق یحب الرفق ویعطی علی الرفق ما لا یعطى علی العنف  
 وما لا یعطى علی ما سواہ خداوند عالم مجسمہ نرمی ہے اور نرمی سے کام لینے پر  
 اتنا دیتا ہے جتنا اور زبردستی یا اور کسی بات پر نہیں دیتا۔ المسلم من سلم الناس  
 من بیدہ ولسانہ مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔

۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹۰ ۲۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹۰ ۳۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹۰  
 ۴۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹۰ ۵۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹۰ ۶۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۹۰

مختصر یہ کہ کمال اخلاق پیغمبر پر ہر گاہی قدرت نے یہ کہہ کر اہل  
علی خلق عظیم اے پیغمبر تم خلق عظیم پر فائز ہو۔ حدیث گئی! اب اس کے  
بدعت خلق پیغمبر کا اندازہ کرنا کس کے بس کی بات ہے؟

لہذا وہ پیغمبر خلق کے اس درجے پر فائز ہو اس کے متعلق یہ تصور بھی کیا  
جاسکتا ہے کہ وہ عصر میں اگر ناحق کسی پر لعنت فرمائے، کسی کو گالی دے یا جسمانی  
اذیت پہنچائے؟ خدا کی پناہ کوئی معمولی عقل والا اس کا خیال بھی دل میں نہیں لے سکتا۔  
اصل قصہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے معاویہ کے مقربین خاص میں شمار ہونے،

اور آل ابی العاص بلکہ جلد بنی امیہ کی خوشامد و چاپلوسی کی غرض سے یہ حدیث گروہی  
اور مقصد یہ تھا کہ پیغمبر بنی امیہ کے منافقین اور فرعون خصال افراد پر جو لعنت فرمائی  
ہیں وہ لعنت مٹ جائے۔ بنی امیہ لوگوں کو راہ خدا سے روکتے، گمراہی و ضلالت  
پھیلانے تھے۔ پیغمبر نے بارہا ان پر لعنت فرمائی اور دنیا و آخرت میں ہمیشہ کے لیے  
ان کی ذلت و رسوائی پر مہر فرمادی تھی تاکہ ہر فرد بشر یہ سمجھ لے کہ اللہ و رسول سے  
انھیں کوئی تعلق نہیں، اور ان کے نفاق سے دین کو نقصان نہ پہنچنے پائے اور  
ان کی غصہ پر دازنوں سے امت اسلام بھی ہمیشہ کے لیے محفوظ رہے، پیغمبر نے

کسی ذاتی عداوت یا خانہ دانی دشمنی کے بنا پر ان پر لعنت نہیں فرمائی بلکہ محض قرآن الہی  
اور کتاب الہی اور عام مسلمانوں کی بھلائی و ہیودی کے لیے ایسا کیا۔ پیغمبر خدا نے  
خواب میں دیکھا تھا کہ جیسے حکم بن ابی العاص کی اولاد آپ کے منبر پر ایک پھاڑ  
رہے ہیں جس طرح بندر اچکتے ہیں اور لوگوں کو اُٹے پیروں پھر کفر کی طرف پٹانے

لیے جا رہے ہیں، اس خواب کا اتنا عظیم اثر ہوا پیغمبر پر کہ پھر آپ مرتے مرتے کہیں  
کھل کر کہتے ہوئے نہیں پائے گئے، خداوند عالم نے پیغمبر کے اس خواب کا  
لے مسدک امام حاکم جلد ۳ صفحہ ۱۱۱ کتاب الفتن والاطحام امام حاکم نے اس حدیث کو

کلام مجید میں بھی تذکرہ کر دیا ہے۔  
وما جعلنا الرویا السی  
ارہناک الا فتنۃ للناس والشجۃ  
الملعونۃ فی القرآن ونحو فہم  
فضایزیدہم الا طغیاناً وکفراً  
(سورہ اسراء آیت ۸۰)

وہ درخت جس پر قرآن میں لعنت کی گئی ہے اس سے بھی خاندان بنی امیہ مراد  
ہے جس کے متعلق خداوند عالم نے پیغمبر کو بذریعہ خواب خبر دی تھی کہ یہ پیغمبر کی جگہ پر  
ذریعہ تبذیر کے جگہ گوشوں کو ہلاک و برباد اور امت اسلام میں فتنہ و فساد  
پھیلائیں گے۔ اس کا اتنا حدیث ہو اقل پیغمبر پر کہ آپ مجھے دم تک بکھر بھی سننے  
ہوے نہیں دیکھے گئے، پیغمبر کا یہ خواب علامات نبوت اور آیات سے شمار کیا جاتا ہے  
اس کے متعلق متعدد صحیح حدیثیں موجود ہیں جو حدیثاً تو تک پہنچی ہوئی ہیں۔

پیغمبر اسلام نے ان لٹیروں کی قلعی کھول کر دکھادی، ان کے متعلق بیابانِ دلیل  
اعلان فرمادیا تاکہ ان کی حقیقت سمجھنے کے بعد ان سے دوستی اختیار کی جائے یا  
ان سے نفرت و بیزاری پیغمبر پر کوئی ذمہ داری نہیں منجملہ ان اعلانات کے ایک  
یہ بھی تھا کہ حکم بن ابی العاص نے ایک مرتبہ پیغمبر کی خدمت میں حاضری کی اجازت  
چاہی پیغمبر اس کی آواز پہچان گئے، آپ نے فرمایا۔

اِنَّهُ نَوَّالٌ عَلَیْہِ لَعْنَتُ اللّٰہِ آئے دو اسے خدا کی لعنت اس پر بھی ہو اور

(تقریباً صفحہ ۱۲۶) لکھنے کے بعد تحریر کیا ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے مباد پر بھی صحیح ہے  
علامہ ذہبی نے بھی باوجود شدید تشعب ہونے کے اس حدیث کی صحت کا اصرار کیا ہے۔  
لے مسدک امام حاکم جلد ۳ کتاب الفتن والاطحام



وعلى من يخرج من صلبه الا  
المومن منهم وقليل ما هم  
يشرفون في الدنيا ويضعون  
في الآخرة ذؤومكرو خدابة  
يعطون في الدنيا وما لهم  
في الآخرة من خلاف -

تتر فرمایا نا بلغ بنو العاص  
ثلاثين رجلا اتخذوا مال الله  
دولا وعباد الله خولا و  
دين الله دغلا

ایک مرتبہ فرمایا اذا بلغ بنو امية  
اربعين اتخذوا عباد الله  
خولا و مال الله غلا و کتاب الله  
دغلا

پیغمبر کے عہد میں دستور یہ تھا کہ جب کسی کے گھر بچہ پیدا ہوتا تو وہ بچہ پیغمبر کی  
خدمت میں لایا جاتا اور آپ اس کے لیے دعا فرماتے چنانچہ مروان بن حکم جب پیدا  
ہوا تو یہ بھی آپ کے پاس لایا گیا آپ نے دیکھ کر فرمایا -

هو الوزغ بن الوزغ | یہ چھپکلی ہے چھپکلی کا بیٹا، ملعون ہے  
الملعون بن الملعون - ملعون کا بیٹا -

۳۱۱ھ میں علامہ زہبی نے تخمینہ مستدرک میں بھی اس حدیث کو صحیح قرار دے کر  
آئی رکھا ہے ۳۱۱ھ میں مستدرک ج ۳ ۳۱۱ھ میں مستدرک ج ۳ ۳۱۱ھ

حضرت عائشہ نے ایک حدیث روایت کی ہے جس میں یہ فقرہ بھی ہے ولكن  
رسول الله لعن ابامراون و مروان في صلبه (قالت) فمروان  
قصص من لعنة الله لكن رسول الله نے مروان کے باپ پر لعنت فرمائی اور  
مروان ابھی باپ کے صلب میں تھا (عائشہ نے کہا) تو اس مروان نے بھی خدا کی  
لعنت میں پورا حصہ پایا -

شعبی عبد اللہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں ان رسول الله لعن الحكم  
وولده حضرت سرور کائنات نے حکم اور حکم کی اولاد پر لعنت فرمائی -

غرض کہ بے شمار صحیح حدیثیں ہیں جن میں پیغمبر نے بنی امیہ کے اوپر لعنت فرمائی  
ہے امام حاکم نے اپنے صحیح مستدرک کے کتاب الفتن والملاحم میں جو حدیث ذکر  
کی ہے اگر اسی پر غور کیا جائے تو وہی اور باب بصیرت کی حیرت کے لیے کافی ہو۔  
امام حاکم کتاب الفتن والملاحم کو ختم کرتے ہوئے یہ فقرہ تحریر فرماتے ہیں :-

ليعلم طالب العلم ان	اس باب میں جتنی حدیثیں موجود ہیں میں نے
هذا باب لمر اذ كوفيہ ثلث	ایک تہائی میں ذکر نہیں کیں۔ واقعہ یہ ہے کہ
ما موصى وان اول الفتن	اسلام میں بنی امیہ کا فتنہ پہلا فتنہ تھا
في هذه الامة فتنتهم	اس کے بعد اہل علم حاکم تحریر فرماتے ہیں کہ چونکہ
(قال) ولم يبعثني فيما	خدا کی ایک ذریعہ نہ دکھاتا ہے لہذا

۳۱۱ھ میں مستدرک ج ۳ ۳۱۱ھ میں مستدرک ج ۳ ۳۱۱ھ میں مستدرک ج ۳ ۳۱۱ھ  
امام حاکم کے اس جلد سے یہ حقیقت مخفی نہیں رہتی کہ وہ جو روایتیں سے خائف تھے ڈرتے  
تھے کہ ان صحیح حدیثوں کو درج کرنے پر عوام حیران و گھبراہٹ میں آجائیں اسی لیے انھوں نے معذرت کی  
کہ میں نے محض اس بنا پر کہ ایک دن خدا کا سامنا کرنا ہے یہ حدیثیں بھی پیغمبر کی «روح»  
کوئی ضروری سمجھیں -



ساریۃ حتی تصبحوا فتنظروا صبح کو آکر، یکے سرگرمی مسلمان کا قول یا  
الیہ فذا کرت قول سلیمان: اگیا کہ خداوند اچھے ایسی حکمت عطا  
ربا ہب لی ملکا لا یغبی فرما جو میرے بعد کسی کو میرا ہو" میں نے  
لاحد من بعدی الحدیث اُن کا قول یا ذکر کے یہ خیال ترک کر دیا۔

یہ حدیث قابل قبول اس وجہ سے نہیں کہ انبیائے کرام اور برگزیدہ افراد کا  
شیطان سے محفوظ ہونا ضروری ہے، کیونکہ اگر ان افراد پر بھی شیطان کا قابو  
چل گیا تو ان کی فضیلت کیا باقی رہی وہ معصوم ہی کیسے ہوں گے خدا کی پناہ  
اس سے کہ ان حضرات پر شیطان غلبہ حاصل کر سکے یا سامنے آکر تانے کا ارادہ  
کرے یا ان حضرات کے متعلق کسی بات کی امید و آرزو رکھ سکے۔ خداوند عالم  
نے تو شیطان سے فرمایا تھا ان عبادی لیس لک علیہم سلطان لامن  
ابتعد من الغاوبین میرے بندوں پر تیرا کوئی نہیں سوا اُن گروہوں کے  
جو تیری پیروی کریں۔

مسلمانوں کے متفرق فرمے ہیں مگر باوجود متفرق فرمے ہونے کے سبھی مسلمان  
بالاتفاق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ پیغمبر خدا کے دنیا میں آنے ہی شیطان مفلوج و  
مضمحل ہو کر رو گیا۔ ہمارے پیغمبر نے اپنی ہدایت و رہبری "اپنے اصول و  
توابع نظام حیات، نماز و عبادات کا وہ حصار قائم کر دیا کہ شیطان کا اس طر  
گندہ جو ہی نہیں سکتا۔

ہمارے پیغمبر جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو ہر چیز سے کیونکر خدا کے علاوہ  
ہر چیز کا خیال دل سے نکال کر کل وجوہ قلب کے ساتھ اور جب تکبیرۃ الاحرام  
کہتے تو حسب ہدایت مبدوء فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان  
الرجیم جب تم قرآن پڑھنے لگو تو شیطان سے بچنے کے لیے خدا سے غائب ہو گیا کہ  
لے صبح بخیر صبح بخیر صبح بخیر صبح بخیر صبح بخیر صبح بخیر صبح بخیر

یقیناً آپ خدا کی پناہ مانگ لیا کرتے تھے اور یہ انہی میں سے ہے کہ جب آپ  
خدا کی پناہ مانگتے تھے تو خدا آپ کو اپنی پناہ میں لے بھی لیتا تھا۔ شیطان بھی  
اس حقیقت سے بے خبر ہو گا چاہے ابو ہریرہ اور ان کے قماش کے کوٹ بے خبر ہو

انہیں ابو ہریرہ نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ "شیطان جب کسی  
مسلمان کو نماز کے لیے اذان کتے سن لیتا ہے تو جو اس باختر پیٹھ موڑ کے بھاگتا  
ہے" جب مسلمانوں کی آواز اذان پر شیطان کا اتنا ہراس ہے تو محبوب  
رب العالمین پیغمبر پر اس کا کیا بس انہ لیس له سلطان علی الذین امنوا  
وعلی ربه یتوکلون انما سلطانه علی الذین یتولونه وھم بہ  
مشترکون شیطان کا ان پر کوئی قابو نہیں جو ایمان والے ہیں اور خدا پر بھروسہ  
رکھتے ہیں اس کا زور تو بس انہیں پر چلتا ہے جو شیطان کو دوست رکھتے ہیں اور  
مشترکین ہیں۔ اگر کہنا جائے کہ شیطان پیغمبر کے سامنے بالکل بے دست و پا،

مفلوج و ناکارہ ہی ہو گیا تھا تو پھر اس آیت کا کیا مطلب ہے واما ینزع غنث  
من الشیطان ترخ فاستعذ بالله انہ ھو السميع العلیہم اگر آپ کو لے  
پیغمبر شیطان و سوسہ میں ڈال دے تو آپ خدا کی پناہ طلب کیجیے وہ سننے والا بھی  
ہے ۱۱ ہر بات کا خبر بھی" تو اس کی ذمیت سمجھنے کے لیے معلوم ہونا چاہیے کہ خداوند عالم نے اپنے  
حبیب محمد مصطفیٰ کو مخصوص آداب تعلیم فرما کر دو عالم پر فضیلت بخشی ایسے عمدہ  
پاکیزہ اخلاق و آداب جس کے سامنے ہر نبی ہر ناک ہر نفس بلکہ ہر شیطان نے  
بھی سر جھکا دیا، سبھی نے مقبولیت تسلیم کی، چنانچہ کلام مجید میں جتنے احکام مذکور  
ہیں ایک ایک پر آپ نے عمل کیا جن جن باتوں سے اس میں ممانعت کی گئی  
ہے ایک آپ سے عمل میں نہیں آئی، ہر حکمت قرآنی سے استفادہ کیا، ہر لمحہ  
قرآن کو ملحوظ خاطر رکھا چنانچہ یہ آیت بھی انہیں آداب و اخلاق کے سلسلہ کی  
لے صبح بخیر صبح بخیر صبح بخیر صبح بخیر صبح بخیر صبح بخیر صبح بخیر

ایک کڑی ہے اس کے اوپر والی آیت پڑھیے:-

ادفع بالستی ہی احسن  
فاذ الذی بدینک وبنینہ عداۃ  
کانہ ولی حمیمہ وما یلقاها  
الا الذین صبروا وما یلقاها  
الا ذو حظ عظیم -  
ایسے طریقوں سے جواب دو جو نہایت  
اچھا ہو۔ ایسا کرو گے تو تم دیکھو گے کہ جیسا  
اور تم میں دشمنی تھی گویا وہ تمھارا دل سوز  
دوست ہے۔ اس طرز عمل کو وہی لوگ  
اختیار کر سکتے ہیں جو صبر کرنے والے ہیں اور  
جو بڑے نصیبر و ر ہیں۔

یہ انتہائی عاریج تھے اخلاق کے جس پر خداوند عالم نے اپنے بندہ خاص  
خاتم المرسلینؐ کو پیدا کیا اور آپ اپنی ابتدا الے بعثت سے زندگی کی آحسری  
سانسوں تک انھیں اخلاق کا نوزد پیش کرتے رہے۔ خداوند عالم نے آپ کے  
ارادوں کو استحکام، ہمت کو بلندی مرحمت فرمائی کہ آپ ان تعلیمات سے پوری  
پوری طرح فائدہ اٹھائیں، ہر دل کش و دل آویز اسلوب سے ان اخلاق و  
آداب کے برتنے کی قوت بخشی، خداوند عالم نے صرف ان اخلاق و آداب کے ساتھ  
آراستہ کر کے مبعوث کر دیئے ہی پر اکتفا نہ کی بلکہ قدم قدم پر شوق بھی دلایا، ہر لمحہ  
ان آداب سے کام لینے پر آمادہ بھی فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا وما یلقاها الا الذین  
صبروا وما یلقاها الا ذو حظ عظیم ان اخلاق و آداب کو تو وہی دل سے  
قبول کریں گے جو صبر کے خوگر ہیں اور وہی ان سے منفعت حاصل کریں گے جو  
بڑے نصیبر و ر ہیں پھر اتنے ہی پر اکتفا نہیں کی بلکہ آپ کو اس فطری محرک انتقام  
سے جو اپنے ایذا دینے والوں کے خلاف انسان کے دل میں پیدا ہونا ہی چاہیے  
اور اسی کو شیطانی و سوسر سے تعبیر کیا ہے اپنے رسول کو اس سے محفوظ رکھنے کیلئے  
محرمی طور پر اس انداز میں کہ اگر شیطان کی طرف سے تمھیں کچھ تحریک ہو تو

اشد سے پناہ حاصل کرو۔ اس کے معنی یہی ہیں کہ اگر تمھیں کسی وقت غم و غصہ کا  
جوش پیدا ہو جو انسان کی طبیعت کا فطری تقاضہ ہے تو اس جوش سے کام  
نلو اور اس پر عمل کرنے میں اشد سے پناہ مانگو۔ اسی کے مثل دوسری جگہ  
سورہ اعراف میں ہے حذا العوا واما ربنا لعرف واعرص عن  
الجاهلین واما ینزعناک من الشیطان نزع فاستغف باللہ  
انہ سمیع علیہ (یعنی) عفو و کرم کو اپنا شعار رکھو اور دوسروں کو بھی نیکی  
کی ہدایت کرو اور جاہلوں کی طرف توجہ نہ کرو اور اگر شیطان کوئی تحریک کرنا  
چاہے تو تم اشد سے پناہ حاصل کرو۔ وہ سننے والا اور خوب جاننے والا ہے  
اس میں بھی یہی ہے کہ خداوند عالم نے اپنے حبیب کو جاہلوں کا مقابلہ کرنے  
سے روکا ہے وہ جو محبت تمام ہونے کے بعد جان بوجھ کر انکار کرتے تھے اور کفر پر  
برقرار رہے تھے۔ صرف اشد اور رسول سے عناد کی وجہ سے۔ ان کے مقابلہ میں  
رسولؐ کو یہ ہدایت کی گئی ہے کہ آپ کوئی اعتناء نہ فرمائیں اور پھر رسولؐ کی اخلاقی  
بلندی کے انتہائی تحفظ کے لیے آپ کو اس فطری جذبہ سے جو انسان میں طبعی  
طور پر پیدا ہوتا ہے جاہلوں کی حماقتوں کے مقابلے میں ڈراتے ہوئے اس فطری  
جذبے کو کچھ شیطانی سے مجازاً تعبیر کیا ہے تاکہ بغیر اس سے انتہائی متفرج نہ جائے  
چونکہ آپ کے دل و دماغ میں شیطان اور اس کے وسوسوں سے نفرت انتہائی  
درجہ تک جاگزین تھی اس لیے خالق نے اس فطری جوش و غضب کے تقاضے پر  
عمل کرنے سے باز رکھے ہوئے یہ الفاظ صرف کہے کہ اگر شیطان کچھ تحریک کئے  
تو اشد سے پناہ مانگو۔

اس مضمون کو بھلا اب ہریرہ کے اس بیان سے کیا تعلق جو رسولؐ کی زبانی  
انھوں نے کہا ہے کہ شیطان میری طرف آیا کہ میری نافرمانی کرے۔ یہ ایسی  
Presented by www.ziaaraat.com



بات ہے جو عقلاً و نقلاً کسی طرح درست نہیں۔

اب اگر کوئی ابو ہریرہ کی حمایت میں سورہ حج کی اس آیت کو پیش کرے کہ وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنی الی فی الشیطان فی امنیته فینسخ الله ما یلقى الشیطان ثم یمک الله آیاته والله علیہ حکیم لیمعل ما یلقى الشیطان فتنة للذین فی قلوبہم مرض والقاصبة قلوبہم ان الظالمین لفی شقاق بعید ولیمعل الذین اوتوا العلم انہ الحق من ربک

ہم کہتے ہیں کہ اس آیت کا مضمون ابو ہریرہ کی حکایت سے بالکل مختلف ہے۔ اس آیت میں کہا گیا ہے کہ تمہارے پہلے جو بھی نبی و رسول بھیجا گیا اُس نے جب بھی آرزو کی شیطان نے اُس کی آرزوؤں میں خلل ڈالا۔ ضروریات دین اسلام کی رو سے یقینی ہے کہ ہمارے رسول اور دیگر تمام انبیاء و مرسلین کے لیے ہرگز یہ ممکن نہیں کہ وہ رضائے الٰہی کے خلاف کوئی آرزو کرتے اور یقیناً ان کی آرزو جو کچھ بھی تھی وہ ایسی کہ جس سے خالق کی رضا اور خلائق کی ہیبت دور ہو۔

ہمارے پیغمبر کی آرزو یہ تھی کہ روئے زمین کے تمام انسان ایمان لے آئیں خصوصاً جو افراد آپ سے زیادہ قرب رکھتے ہیں اور شیطان اس آرزو میں خلل اندازی کرتا تھا اور ایسے پہلو پیدا کرتا تھا کہ ابوجہل اور ابولہب وغیرہ کے عناد میں اور شدت ہوتی تھی یہاں تک کہ انھیں اپنے جنگ و مقابلہ پر آمادہ کر دیا۔ آپ کی آرزو یہ تھی کہ جو ایمان لائیں وہ سب بالکل فاضل و پختہ ہوں مگر شیطان نے ایسی صورتیں پیدا کیں کہ ان میں سے بہت سے دل میں نفاق کو جذبہ دیتے رہے۔

حضرت کی آرزو اپنی امت میں سے ہر فرد کے لیے یہ تھی کہ وہ باطل آپ کے راستے پر قائم و برقرار رہے اور ذرہ بھر بھی اُس سے ادھر ادھر منحرف نہ ہو اور آپ کی انتہائی تمنا یہ تھی کہ تمام امت آپ کی سیرت پاک پر متفق ہو اور آپ کے اوامر و نواہی کو مستندہ طور پر پیش نظر رکھے جس کے متعلق دو شخصوں میں بھی باہمی اختلاف نہ ہو مگر شیطان نے اس بیش قیمت تمنا میں ایسی دراندازی کی کہ بہت سے افراد آپ کے طریقوں سے منحرف ہو گئے اور اس کے نتیجے میں ان کے درمیان شدید اختلافات رونما ہو گئے اور وہ کثیر العدد افراد فتنوں میں تقسیم ہو گئے۔

یہی شیطان مردود گویا آپ کی تمام تمناؤں کے درپے رہا اور ان کے بارے میں ایسے افراد کے دل میں جو اُس کی دوسرے انگیزہوں میں گرفتار ہو سکتے تھے ایسی ایسی باتیں پیدا کیں کہ وہ رسول کی تمناؤں کے مخالف ہو گئے۔

شیطان کی ان دوسرے خیزہوں اور باطل نوازیوں سے فریب کھانے والے کثیر تعداد میں ہیں جن کے لیے اُس نے اپنی فوجیں تیار اور بھندے اور جال مینا رکھے ہیں اور وہ ان کے گمراہ کرنے کا بیڑا اٹھائے ہوئے ہے۔ وہ انھیں اپنی فریب کاری سے حق کو باطل اور باطل کو حق دکھاتا اور پیغمبر کی آرزوؤں کے پامال کرنے میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتا ہے۔

یہی وہ چیز تھی جس نے پیغمبر کو بے چین بنا رکھا تھا اس لیے خدا نے اپنے رسول کو تسلی دی کہ ”آپ کے پہلے جو بھی رسول اور نبی آیا ہے اُس کے لیے یہی ہوا کہ جو اُس نے آرزوئیں کیں (جیسی آپ کی آرزوئیں ہیں کہ خلیفہ خدا راہ راست پر آجائے) تو شیطان نے اُس کی آرزو (کی تکمیل) میں دراندازی کی (جس طرح آپ کی آرزوؤں کے بارے میں دراندازی کی ہے کہ اکثر آدمی اُس کی دوسرے انگیزہوں کی وجہ سے راہ حق سے دور رہے ہیں) خائن و انحرافی

سب ہی آرزو یہ رکھتے تھے کہ تمام لوگ خالص و مخلص اللہ کی عبادت کرنے والے ہو جائیں اور وہ آدمی بھی اس میں اختلاف رکھنے والے نہ ہوں مگر شیطان نے ان مقدس آرزوؤں میں ایسی درا اندازی کی کہ انبیاء کی آرزوئیں بہت کم پائی گئیں بلکہ پہنچ سکیں یہاں تک کہ اس عیسوی کے اکثر فرقے ہوئے اور امت عیسوی کے بہتر فرقے ہوئے اور یہیں تمام انبیاء کی امتیں ان آرزوؤں کی تکمیل سے محروم رہیں لہذا اسے رسول مقبول اس پر رنجیدہ نہیں ہونا چاہیے۔ اس کے بعد پیغمبر کو اطمینان دلاتے ہوئے کہ شیطان تمھاری آرزوؤں کے خلاف جتن بھی کوششیں کرے گا آخر میں اُسے ناکامی ہوگی۔ ارشاد فرمایا کہ اللہ شیطان کی دوسرے انگیزہوں کو (بالآخر) منسوخ کر دے گا (یعنی زائل کر دے گا) پھر آپ کو خوشخبری دیتے ہوئے کہ آخر میں حق ہی کو غلبہ ہوگا۔ ارشاد ہوا کہ ”پھر اللہ اپنی آیتوں کو مضبوط و محکم کرے گا جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہوا و یحییٰ اللہ الحق بکلماتہ ولو کسلا الحجر مومن۔ اور ہر صاحب عقل سمجھ سکتا ہے کہ نسخ اور احکام سے یہاں مراد ان دونوں لفظوں کے اصطلاحی معنی نہیں ہیں بلکہ ان سے مقصود ان کے لغوی معنی ہیں۔ نسخ یعنی زائل کرنا اور احکام یعنی استحکام پیدا کرنا۔ اس کا مفہوم وہی ہے جو دوسری آیت کا ہے کہ فاما الزبد فینذہب جفاء اما ما ینفع الناس فیمکث فی الارض کذلک یضرب اللہ الامثال جو کثرت دے یا کہ کثرت نہ دے وہ قنا ہو جاتی ہے اور جو خلق خدا کے نفع کی چیز ہے وہ دلوئے زمین پر برقرار رہتی ہے“ پھر رسول کو انبیاء کی کامیابی کے متعلق مزید اطمینان دلانے کے لیے ارشاد ہوا واللہ علیہ حکیم اللہ ہر شے کا علم رکھتا ہے اُسے معلوم ہے کہ انبیاء و مرسلین کس غلو سے کس غلو کے ساتھ اپنی آرزوئیں رکھتے ہیں اور وہ اس سے بھی واقف ہے کہ شیطان کس کس طرح ان کی تکمیل میں درا اندازی کرتا ہے۔

اور وہ ”حکیم“ بھی ہے لہذا اپنی حکمت سے وہ شیطان کی ناکامی کے اسباب مینا کرتا ہے اس لیے کہ یہودی خلق کے اسباب فراہم کرنا جو انبیاء کو کام کی آرزو ہے اور برائی خلق کے ذرائع کو جو شیطان کا مقصد ہے ہیں ناکام بنانا ہی حکمت کا مقصد ہے۔ یہ بھی اُسی کی حکمت ہی ہے کہ انسانوں میں مطیع و عاصی کے تفرقہ کے لیے وہ ان کی شیطان کے ذریعے آزمائش کرے ارشاد ہوا (تاکہ اللہ شیطان کی درا اندازیوں کو ذریعہ آزمائش قرار دے۔ ان لوگوں کے نمایاں کرنے کے لیے جن کے دلوں میں مرض ہے) ”یعنی نفاق اور جن کے دل سخت ہیں“ ذکر اُسی سے ان میں نرمی نہیں پیدا ہوتی اور قبول حق کے لیے تیار نہیں ہوتے (اور یقیناً ظالمین) یعنی منافقین و کفار (دور رس اختلاف میں مبتلا ہیں) یعنی اللہ و رسول کی عداوت اور ان سے اختلاف میں جس کی کوئی امیاد ہی نہیں (اور جو ہمارا مقصد یہ ہے کہ صابغہ سلم جان جائیں) جو اللہ کی حکمت اور بعثت انبیاء و مرسلین کی حقیقت سے واقف ہیں کراہتھاس پروردگار کی طرف سے حق ہے کہ اس پر وہ ایمان لائیں) شیطان اور اُس کی دوسرے انگیزہوں کی طرف مطلق التفات نہ کریں۔ معلوم ہوا کہ اس آیت میں فقرہ یعنی ذریعہ آزمائش اور لیعلم الذین انووا العلم کے جو الفاظ استعمال کیے گئے ہیں وہ ایسا ہی ہے جیسے دوسری جگہ ہے احسب الناس ان ترکوا ان یقولوا امنا وهم لا یفتنون ولقد فتنا الذین من قبلہم فلیعلمن اللہ الذین صدقوا ولیعلمن الکاذبین اور ایک جگہ ما کان اللہ لیمیز المؤمنین علی ما اנתم علیہ حتی یمیز الخبیث من الطیب۔ ایک اور مقام پر ولیمیز الذین امنوا و یحییٰ الکافرین۔ اسرار اللہ انہی کے بعد ہم پھر اصل حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں جس میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے ایک مرتبہ نماز پڑھی اور ارشاد فرمایا کہ شیطان کا میرا مثل ہوا اس نے

مجھ پر نرا زور کیا۔ بڑی کوشش کی کہ میری نماز توڑ ڈالے مگر خداوند عالم نے مجھے اتنی طاقت دے دی کہ میں نے شیطان کا گلاب و ج لیا اور چاہا کہ ستون سے باندھ دوں کہ تم لوگ صبح کو آکر دیکھ سکو۔ مگر مجھے جناب سلیمان کا قول یاد آگیا کہ خداوند مجھے وہ سلطنت دے جو میرے بعد کسی کو میر نہ ہو۔" میں نے ان کی دعا یاد کر کے یہ خیال حوک کر دیا۔"

امام بخاری و مسلم اور تمام وہ لوگ جو ابو ہریرہ کی حدیثوں کا اعتبار کرتے ہیں مجھے اس سوال کی اجازت دیں کہ کیا شیطان بھی ایسا جسم رکھتا ہے جس کی شکلیں کسی جاسکیں ستون سے جیسے اتنی دیر تک باندھ کر رکھا جاسکے کہ لوگ صبح کو آئیں تو اس کا تماشا دیکھیں۔ میرا تو خیال یہ ہے کہ کوئی بھی اس کا قائل نہ ہوگا کہ شیطان ایسا ٹھوس بدن رکھتا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ آیات قرآن مجید کے معانی و مطالب کو صحیح طور پر نہ سمجھنے ہی کی وجہ سے ابو ہریرہ کو اتنے بڑے اختراع کی جرات ہوئی! ابو ہریرہ نے دل میں سوچا ہوگا کہ بعض آیات قرآن مجید سے شیطان کا عقیدہ ہونا یقینی طور پر معلوم ہوتا ہے چنانچہ جناب سلیمان کے حالات میں کلام مجید کی یہ آیت بھی ہے فصحن نالہ الريح تجري بامره رخاء حيث اصاب والشياطين كل بناء وغواص و آخرین مقنن بلا صغادر ہم نے ہوا کو ان کا تاج کر دیا کہ جہاں وہ پہنچنا چاہتے تھے اُن کے حکم کے مطابق دھیمی چال چلتی تھی اور (اسی طرح) جتنے شیاطین عمارت بنانے والے اور غوطہ لگانے والے تھے سب کو تاج کر دیا اور دروہوں کو بھی جو زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے۔"

اس آیت کو دیکھ کر ابو ہریرہ نے خیال کیا ہوگا کہ جس طرح اور جسے انسان قیدی زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے اسی طرح شیطان بھی زنجیروں میں جکڑا ہوا تھا۔ ابو ہریرہ کو اس کا شور نہیں ہوا کہ شیاطین اگر عقیدہ تھے بھی تو اپنے عالم شیطانی میں

تو خداوند عالم نے جناب سلیمان کو وہ زبردست سلطنت بخشی تھی جو بظاہر ہمارے پیغمبر کہ نہیں عطا کی لہذا ابو ہریرہ والے شیطان کو پیغمبر عقیدہ فرما دیے ہوتے تو ضرر اتنی سی بات کی وجہ سے جناب سلیمان کی برابری تو ہو نہیں جاتی کیونکہ صرف شیطان ہی تو عقیدہ ہوتا۔ ہوا کا تاج فرمان ہونا اتنا بے گشتے کا جہاز ہی ہونا، جنات و خیالین کا کام کاج کرنا اور سب سے اقیانوسی خصوصیات سلیمان کے لیے بچ رہتے ہیں لہذا شیطان کو عقیدہ نہ کرنے کا سبب جو ابو ہریرہ نے اس حدیث میں بیان کیا ہے وہ انتہائی واہیات ہے جس طرح پوری کی پوری حدیث منسل و خرافات ہے۔

## ①۶ پیغمبر کا صبح کی نماز سوکر قضا کر جانا

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔ (عبارت سلم کی ہے) لے

قال عمننا مع نبی اللہ فلم نستقیظ حتی طلعت الشمس فقال النبیؐ لیاخذ کل رجل منکم براسہ احلثہ فان ہذا منزل حضرة الشیطان قال ابو ہریرہ ففعلنا ثم دعا یا لماء فتوضا ثم سجد سجدتین ثم اقیمت الصلوۃ فصلی صلاۃ الغداۃ

ہم لوگوں نے ایک مرتبہ پیغمبر کی بیعت میں شہسب کے اطلال آفتاب تک ہم لوگ سوئے رہ گئے آنکھ نہ کھلی، اُن حضرت نے فرمایا ہر شخص اپنی سواری کا سر کپڑے یعنی یہاں سے چل کھڑا ہو کہ اس جگہ شیطان آجود ہو رہا ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ہم نے ایسا ہی کیا پھر اپنے اپنی منگایا وضو کیا پھر دو سجدے کی پرجا پڑائی کی تیاری ہوئی اور اُن حضرت نے صبح کی نماز پڑھی۔

لے صحیح مسلم جلد اول ۲۵۳ باب قضاء الصلاة الغداۃ

جکڑے ہوئے تھے اور اسی عالم شیطانی کی مناسبت سے اُن کی زنجیریں بھی نہیں جڑاویں فتنہ و فساد کے ارادے سے باز رکھتی تھیں مگر یہ کہ کوئی انسان انھیں اپنی آنکھوں سے دیکھ کے تو قطعاً نامکمل ہے۔

ابو ہریرہ نے اس حدیث میں یہ بھی ذکر کیا ہے کہ پیغمبر نے شیطان کو محض اس خیال کے بنا پر چھوڑ دیا ستون سے جکڑ کر باندھا نہیں کہ آپ کو جناب سلیمان کا قول یاد آگیا اور آپ کو سلیمان ایسی سلطنت منظور نہیں تھی اگر منظور ہوتی تو یقیناً اسے ستون سے صبح تک باندھ کر رکھتے اور آنے والے صبح کو آکے اس کا تماشا دیکھتے اس جگہ بھی ابو ہریرہ کو دھوکا ہوا کیونکہ خداوند عالم نے جناب سلیمان کو عظیم الشان سلطنت عطا کی تھی اس کی وضاحت کی ہے قرآن نے ولسلیمان الریح عند وھا شہر درواھا شھر واصلنا له عین القطر ومن الجن من یجعل بین ید یدہ باذن ربہ ومن یزغ منهم عن امرنا نذخہ من عذاب السعیرین یعملون له ما یشاء من محادیب و تماثیل وجعان کا لہجہ و قد ورسا سیات اور ہوا کو سلیمان کا (تابع دار بناد یا تھا) کہ اس کی صبح کی رفتار ایک ہینہ (سافٹ) کی تھی اور اسی طرح اس کی شام کی رفتار ایک حمیزہ (کے سافٹ) کی تھی اور ہم نے ان کے لیے تانبے (کو پگھلا کر اس کا چشمہ جاری کر دیا تھا اور جات (کو ان کا تاج کر دیا تھا کہ ان) میں کچھ لوگوں کے پروردگار کے حکم سے اُن کے سامنے کام (کا ج) کرتے تھے اور اُن میں سے جس نے ہمارے حکم سے انحراف کیا اسے ہم (قیامت میں) جہنم کے عذاب کا گروہ چکھائیں گے (غرض) سلیمان کو جو بنوانا منظور ہوتا یہ جات اُن کے لیے بناتے تھے (جیسے) مسجدیں، محل، قلعے اور (فرشتے اور انبیاء کی) تصویریں اور حوضوں کے برابر پیالے اور (ایک جگہ) دی ہونی (بڑی بڑی دیگیں)

یہ حدیث بھی پیغمبر کی سیرت کے بالکل برخلاف ہے، وہ عبادت کا دار و شہدا پیغمبر جس کے متعلق ارشاد الہی ہے یا ایہا المزمحل فتنہ اللیل الا قلیلاً نصفہ او انقص منه قلیلاً او زد علیہ و سائل القرآن ترتیلاً اے کبیل پوش ہمارے رات کو عبادت الہی کے لیے کھڑے ہو کر کم آمدھی رات یا کچھ کم و بیش اور قرآن کو ٹھہر ٹھہر کر پڑھو پھر ارشاد ہوتا ہے ان سربک یعلم انک تقوم ادنی من ثلثی اللیل او نصفہ تمہارا پروردگار جانتا ہے کہ تم قریب قریب دو تہائی رات یا نصف شب عبادت الہی میں کھڑے رہتے ہو، دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے اقم الصلوٰۃ لدلوک الشمس الی غسق اللیل و قران الفجر و قران الفجر کان مشہوداً و من اللیل فتنجذبہ ناخلة لك عسی ان یبعثک ربک مقام محمود اے رسول سورج کے اُٹھنے سے رات کے اندھیرے تک نماز (نہر عصر مغرب غشا) پڑھا کرو اور نماز صبح بھی کیونکہ صبح کی نماز پر (دن اور رات دونوں کے فرشتوں کی) گواہی ہوتی ہے اور رات کے خاص حصہ میں نماز تہجد پڑھا کر دینے کا تمہارا تقاضا فیضیل ہے قریب ہے کہ قیامت کے دن خدا تم کو مقام محمود تک پہنچائے یعنی رات ہی سے نماز پڑھا کر وہ نماز پنجگانہ کے علاوہ خصوصیت کے ساتھ تم پر فرض ہے نماز پنجگانہ

خداوند عالم نے اس آیت مبارکہ میں دلوک شمس یعنی زوال آفتاب سے رات کی تاریکی تک چار نمازوں کے اوقات ذکر کیے ہیں۔ نہر و عصر مغرب اور غشا۔ نہر و عصر ایک وقت ہیں مشترک ہیں دونوں نمازیں زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک پڑھی جاتی ہیں مگر نہر پہلے پڑھی جاتی ہے اور عصر بعد میں اسی طرح مغرب غشا غروب آفتاب کی تاریکی تک مشترک ہیں اور بیان بھی مغرب مقدم ہے غشا کے انداز صبح کا وقت خداوند عالم نے مستقلاً بیان کیا و حقان الفجر الا لھذا اس آیت کے انداز پنجگانہ کا رد بیان کے اوقات کی وضاحت اس سے مسلم ہوتی ہے کہ سورج کو شمس کا مستعمل



تو ہر محفل پر فرض ہے لیکن نماز شب خاص کو کے پیغمبر پر فرض کی گئی اور کسی پر واجب نہ تھی۔ ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے وتوکل علی العزیز الرحیم الذی یراک حبیب تقوم و تقلبک فی المساجدین خداوند قوی و جبریل پر بھروسہ کرو جو اس وقت بھی تمہیں نماز پڑھنے اور سجدہ کرنے اچھی طرح دیکھتا ہے جبکہ کوئی اور دیکھنے والا نہیں ہوتا اور اس وقت بھی جب تم نمازیوں کے ہمراہ قیام و قعود رکوع و سجود ذکر و تلاوت دعا وغیرہ میں مشغول رہتے ہو۔ ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے وسیع محمد ربک قبل طلوع الشمس و قبل الغروب و من اللیل فیجہ وادبار السجود۔

ہمارے پیغمبر کی عبادت کا یہ عالم تھا کہ آپ تمام تمام شب عبادت آبی میں مصروف رہتے، پوری رات قیام و قعود رکوع و سجود کرتے گناہ دیتے یہاں تک کہ آپ کے دونوں پیروں پر دم آگیا اس پر جبریل خداوند عالم کا یہ پیغام لے کر آئے کہ اپنے نفس پر رحم کیجیے کہ اس کا حق بھی طوطا دکھنا ضروری ہے اور وحی آگئی اپنی ظلہ ما انزلنا علیک القرآن لتشتقی الا تذکرت لمن یحشی اے طیب و طاہر تم نے قرآن اس لیے آپ پر نازل نہیں کیا کہ آپ اپنی جان جو حکم میں ڈال دیں یہ تو خدا سے ڈرنے والے کے لیے نصیحت ہے، جان جو حکم میں ڈالنے کا مطلب یہی ہے ہر وقت مسلسل عبادت کیے جانا جو نفس کے لیے سبب شقت ہو، مطلب یہ ہے کہ ہم نے قرآن اس لیے نہیں نازل کیا کہ آپ مسلسل اتنی عبادت کرتے رہیں کہ جو آپ کیلئے ناقابل برداشت شقت بن جائے اور آپ عبادت کر کے اپنے کو ہلاک کر دیں

سے بغیر کثرت عبادت و غشی تغیر کیلئے۔ امام بخاری نے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۱ میں ایک مستقل باب ہی قائم کیا جس میں وہ حدیثیں جمع کی ہیں جو اس حضرت کے کثرت قیام کی وجہ سے قدم ہلاک اور پٹنڈلیوں کے متورم ہر جانے کے متعلق وارد ہوئی ہیں ۱۲

ہم نے قرآن کو نصیحت بنا کر بھیجا ہے لہذا آپ اپنے اوپر رحم فرمائیے۔ امام بخاری نے صحیح بخاری میں اس حضرت کی نماز شب کے متعلق متعدد احادیث قائم کی ہیں ایک باب نماز شب میں طویلا فی سجدہ کرنے کے متعلق ایک نماز شب میں طویلا فی قیام کرنے کے متعلق، ایک باب آپ کے قیام کے متعلق یہاں تک کہ آپ کے قدم متورم ہو گئے۔ جب نماز شب میں پیغمبر کا یہ اہتمام تھا تو بچکانہ نمازیوں کی پابندی کا کیا عالم ہوگا۔ نماز بچکانہ تو دین کی ان بنیادوں میں سے ایک بنیاد ہے جس پر اسلام کی عمارت تعمیر ہوئی لہذا کسی طرح بھی ممکن ہے کہ پیغمبر نماز بچکانہ سر کر غائب کر جائیں، عبادت اللہ، پیغمبر ہی نے تو مسلمانوں کو کلام مجید کی یہ آیات پڑھا کر تائی تھیں حافظوا علی الصلوٰۃ والصلوٰۃ الوسطی، والذین ہم علی صلاتہم یحافظون واولئک ہم الوارثون الذین یرثون الفردوس و ہم فیہا خالدون، فاقیموا الصلوٰۃ ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کما باموقوتا، قد اخلع من تزکی و ذکر اسم ربہ فضلی۔ کلام مجید اس قسم کی روشن و واضح آیات سے بھرا ہوا ہے جن کی طرف پیغمبر ہر لمحہ اور ہر آن لوگوں کو متوجہ کرتے رہتے اور دغلا و نصیحت فرماتے رہتے، آپ نے نماز سے بے پردائی کرنے والوں کو یہ کہہ کر بھڑکادیں للمصلین الذین ہم عن صلواتہم ساہون الذین ہم یرادون منافقین کو یہ کہہ کر رسوا کیا ولا یاتون الصلوٰۃ الا وہم کسائی ولا ینفقون الا وہم کاسراہون۔

ایک شخص نیند کے غلبہ کی وجہ سے نماز شب نہ پڑھ سکا اس کے متعلق آپ نے فرمایا بال الشیطان فی اذنتہ شیطان نے اس کے کان میں پشیاں کر دیا

سے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۱ کتا بل صلوٰۃ باب اذا نام و نعل بال الشیطان فی اذنتہ

اشد اکبر اس فقرے کے ذریعہ پیغمبر نے نماز شب سے غفلت کرنے والوں کی بد حالی کا کتنا بلغمی کنا یہ فرمایا ہے، ایسا کا دسی فقرہ ہے کہ اگر غیرت و انصاف دل میں ہو تو شب کی نیند حرام ہو جائے، اور یہ دنیا جانتی ہے کہ پیغمبر نے جتنے احکام دیے ہیں، جن جن باتوں کی مسلمانوں کو تعلیم دی ہے سب سے پہلے خود ان پر عمل فرمایا، اور سب سے زیادہ ان باتوں کی سختی کے ساتھ خود پابندی کی ہمارے پیغمبر نے زبانی باتوں سے امت کے افعال کو اتنا نہیں سنوا رہا جتنا اپنے افعال کے ذریعہ اپنا عملی نمونہ پیش کر کے ہدایت دہی فرمائی۔ لہذا کس عقل میرے بات آسکتی ہے کہ اتنا بڑا دراندیش اور سوچ بوج والا پیغمبر نماز شب سے بے پروائی کرنے والوں کی تو اتنی مذمت فرمائے اور خود فریضہ سحری سے یوں غفلت کرے نماز صبح نیند سو کر قضا کر جائے، معاذا اللہ

انھیں ابو ہریرہ نے یہ حدیث روایت کی ہے ان رسول اللہ قال، یعتقد الشیطان علی قافیۃ ہر اس احد کہ اذا هو نام ثلاث عقد فان استيقظ فذکر اللہ اخلت عقدة فان توضع اخلت عقدة فان صلی اخلت عقدة فاصبح فشیطان طیب النفس والا اصبح خبیث النفس کسلانا تم میں سے جب کوئی سوٹا ہے تو شیطان اس کے سر میں گہیں لگا دیتا ہے پس اگر وہ بیدار ہوا اور خدا کو یاد کیا تو ایک گہ خود بخود کھل جاتی ہے اور اگر وضو کیا تو دوسری گہ کھل جاتی ہے اور وضو کر کے اگر

سہ صبح بخاری ج ۱ ص ۱۳۰۔ امام بخاری پر قہر ہے کہ اپنی صبح میں ابو ہریرہ کی یہ حدیث بھی کھتے ہیں اور انھیں کی روایت کردہ اس حدیث کو بھی اپنی صبح میں جگہ دیتے کہ پیغمبر بخواب رہ کر صبح کی نماز قضا کر گئے۔ امام احمد نے بھی اس یعتقد الشیطان والی حدیث کو مندرجہ ۴ ص ۱۵۳ میں درج کیا ہے۔

نماز بھی پڑھی تو قیسری گہ بھی کھل جاتی ہے اور وہ شخص آزاد و بشاش صبح کر رہے ورنہ سست و کاہل اور پینسی کے عالم میں اس کی صبح ہوتی ہے۔

یہ حدیث بھی اوپر والی حدیث کی طرح بلغمی ترین کتا یہ ہے۔ یہ دونوں حدیثیں نمونہ پیش کرتی ہیں کہ پیغمبر خدا شیطان سے ڈرانے اور عبادت خدا کا شوق دلانے میں اپنی امت کے کتنے خیر خواہ تھے۔

اگر ابو ہریرہ ان دونوں حدیثوں کے بیان کرنے میں سچے ہیں تو یقیناً انھوں نے پیغمبر کی نماز صبح کھا جانے کی حدیث بیان کر کے پیغمبر پر بدترین نعت باندھی ہے۔

انھیں ابو ہریرہ نے پیغمبر سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے کہ اے حضرت نے ارشاد فرمایا لیس صلوة اقل علی المنافقین من الفجر والعشاء ولویعلمون ما فیہما لا توہما ولوجوا۔ لقد هممت ان امر المؤمن فیقیم ثم امرت جلا یوم الناس ثم اخذ متعلا من نار فاحرق علی من لا یخرج الی الصلوة بعد منافقین کو مبتلا نماز صبح اور نماز عشاء پڑھنا شان گزرتا ہے اتنا اور کسی نماز کا پڑھنا نہیں اگر انھیں معلوم ہو جائے کہ ان دونوں نمازوں میں کتنا خیر و برکت ہے تو جس طرح بن پڑے ضرور شریک ہوں چاہے گھنٹیوں کے بل چل کے سہی، میں نے چاہا کہ روزن کو حکم دوں کہ بعد اذان اتنا سستے پھر ایک شخص کو نماز پڑھائے کہ کوہوں اس کے بعد آگ روشن کر کے ان تمام لوگوں کو جلا کر خاک کر دوں جو اس نماز میں شریک ہوئے ہوں۔

ملاحظہ فرمائیے پیغمبر نے نماز فجر و عشاء کی کتنی شدید تاکید فرمائی ہے صرف

سہ صبح بخاری پارہ ۱ صفحہ ۱۳۰ کتاب الصلوة باب فضل صلاۃ العشاء

تاکید ہی نہیں بلکہ جو لوگ نماز میں شریک نہ ہوں اور سوتے رہ جائیں انھیں ہمارا  
پھونک دینے کا تہیہ تک کیا۔ جب دوسروں کے ساتھ نماز صبح کے لیے آپ اپنی  
سختی فرمائیں تو کیا خود اسی نفل کے مرتکب ہو سکتے ہیں؟ خدا جزا سے خیر دے  
عبداللہ بن رواح صحابی پنیر کو کیا خوب کہا ہے۔

وفینا رسول اللہ یستلو کتابہ اذا استنق معروف من الفجر ساطع  
اذا انا الہدی بعد العمی فقلوبنا به موقوفات ان ما قال واقع  
یسبب یحافی جنبہ عن فراشه اذا استنقلت بالعبادین مضاجع  
ہم میں خدا کے وہ رسول ہیں جو سپیدہ سحری کے نوادار ہونے کے وقت  
تلاوت کلام مجید فرماتے ہیں۔

”ہم گمراہ تھے انھوں نے ہماری ہدایت فرمائی اب ہمارے دلوں کا عالم  
یہ ہے کہ پنیر کے ہزار شاخ کو حق بکرت صبح یقین کرتے ہیں۔  
جب کہ اور عبادت گز اور بستر پر مجبور خواب ہوتے ہیں ہمارے پنیر بستر  
سے دور عبادت اتنی میں شب بسر کرتے ہیں۔“

اب ہم حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اس کے باطل ہونے کے  
قرائن ذکر کر کے اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

یہ حدیث چند وجوہ سے باطل ہے پہلی وجہ تو یہ ہے کہ علماء کرام نے  
پنیر کے خصوصیات جو مختصات ہیں یہ بات ذکر کی ہے کہ جب آپ بخواب جوتے  
تو آپ کا دل بیدار رہتا۔ بہت سی صریح حدیثیں اس کی صراحت کرتی ہیں۔

۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۱ ۲۔ امام بخاری نے اس سلسلہ کے لیے متعدد ایک باب  
تاکم کیا ہے ملاحظہ ہو صحیح بخاری پ ۱۴۹

۱۔ امیر پنیر کی نبوت کے علامات اور اسلام کے معجزات میں شمار کیا جاتا ہے لہذا جب  
یہ طے شدہ ہے کہ سوتے میں بھی پنیر کا دل بیدار رہتا تھا تو ناممکن ہے کہ پنیر سوکر صبح  
کی نماز تھا کر جائیں کیونکہ اگر آنکھیں سوتی بھی رہی ہوں گی تو دل یقیناً بیدار رہا ہوگا  
اور باتوں سے غافل رہا بھی ہو تو خدا سے تو ہرگز غافل نہ ہوگا۔

ایک مرتبہ پنیر صرت نماز شب پڑھ کر سوتے کے لیے لیٹ گئے نماز تو ابھی نہیں  
پڑھی تھی آپ کی کسی بیوی نے کہا حضور پنیر نماز تو پڑھے سو رہے ہیں تو آپ نے  
فرمایا کہ آنکھ میری سوتی ہے مگر دل جاگ رہا ہے مطلب یہ کہ نماز تو فروغ نہ ہونے  
پائے لگی۔ جب نماز تو رکا اتنا دھیان تھا تو پھر نماز صبح کے لیے کتنا دھیان رہنا چاہیے۔  
دوسری وجہ اس حدیث کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے وضاحت

کی ہے (جیسا کہ صبح مسلم میں ہے) کہ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب آپ جنگ خیبر  
فتح کر کے واپس تشریف لائے تھے۔ قابل غور یہ ہے کہ ابو ہریرہ جو اس واقعہ کے  
بہت دنوں بعد مسلمان ہوئے کیونکہ یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ میں بھی اس واقعہ میں جوتھا۔

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۶۱ باب کان النبی تنام عنہ ولا ینام قلبہ منہ مطہ ۲۷۱  
۲۔ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۵۱ باب قضاء الصلاة ۳۔ السنۃ ابو ہریرہ اپنی زندگی کے آخری  
دنوں میں بیان کیا کرتے کہ ”میں اپنی قوم کے چند افراد کے ساتھ قبول اسلام کے لیے مدینہ پہنچا  
پنیر ان دنوں خیبر کی طرف تشریف لے گئے تھے اور مدینہ میں صباح بن عوفہ غفاری کو گواہ  
نہ کر گئے تھے ہم لوگوں نے صبح کی نماز انھیں کے پیچھے پڑھی جب ہم لوگ نماز سے فارغ ہوئے  
تو صباح بن عوفہ نے کچھ زاد سفر ہم لوگوں کو دیا جس کی مدد سے ہم لوگ مدینہ پنیر میں آئے  
اس وقت خیبر فتح ہو چکا تھا مال غنیمت کی تقسیم ہو رہی تھی پنیر نے مسلمانوں سے ہم لوگوں  
سے متعلق سفارش کی مسلمانوں نے اپنے حصوں میں ہمیں بھی شریک کر لیا جس طرح وہ تمام مسلمانوں نے  
مال غنیمت میں حصہ پایا ہم نے بھی حصہ پایا۔ یہ حدیث منہ مطہ ۲۷۱ میں مسلمانوں کے لیے ہے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں بیان کیا ہے کہ پیغمبر نے فرمایا  
لیاخذ کل رجل منکم براسہ احدہ فان هذا منزل حصۃ الشیطان  
قال ففعلنا ہر شخص اپنی سواری کا سر پکڑے کہ اس جگہ شیطان آ موجود ہوا ہے  
ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ چنانچہ ہم نے تیس حکم پیغمبر کی ہم گدڑ صفحات میں وضاحت  
کر چکے ہیں کہ شیطان پیغمبر کے پاس بھی پھٹک نہیں سکتا تھا اور یہ بھی ہر شخص  
جانتا ہے کہ ابو ہریرہ کو اس وقت تو کھانے کو بھی نصیب نہ تھا دوسروں کے  
مکڑوں پر گدڑ اوقات تھی سواری ان کے پاس کہاں سے آتی۔

چوتھی وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ  
شعد عا بالماء فتوضا ثم سجد سجدین ثم صلی صلاۃ الغدا  
پیغمبر نے پانی منگایا وضو کیا دو سجدے کیے پھر نماز صبح پڑھی۔

نماز صبح تو پیغمبر نے اس لیے پڑھی ہوگی کہ فوت ہو گئی تھی آپ نے تضا کی ہوگی  
لیکن دو سجدے کرنے کی وجہ ہماری سمجھ میں خاک نہ آئی۔ فاضل نووی شائع صحیح مسلم  
بھی اس چیز کو گول کر گئے۔

پانچویں وجہ یہ ہے کہ فوج اور سردار فوج کا ہمیشہ سے یہ طریقہ رہا کہ کچھ پہرے اور  
ہوا کرتے ہیں جب فوج والے سوئے ہیں تو وہ پہرے دار جاگ کر بیدار کرتے ہیں  
خصوصاً وہ پہرا تو اس وقت اور سختی کے ساتھ دیا جاتا ہے جب فوج کے ہمراہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۴۹) کسی صحابی سے اس معنی کی روایت وارد نہیں ہوئی لیکن جہور ائمہ

ابو ہریرہ کو حسب عادت پکا سمجھتے ہوئے اس روایت کو بھی صحیح سمجھ لیا اور بطور رسالت خبر میں  
ان کی موجودگی بھی بیان کرنے لگے مگر حقیقتاً خبر میں ان کی موجودگی کا کوئی ثبوت نہیں۔

صحیح و درست وہی بات ہے ہمارے ائمہ اہلبیت علیہم السلام سے منقول ہے کہ جب پیغمبر  
خبر سے بڑھ کر آئے ہیں تب ابو ہریرہ مدینہ پہنچے اور اسلام لائے۔

بادشاہ بھی موجود ہوا اور دشمن کے شکنجے مارنے کا ہر وقت خطرہ لاحق ہو۔ پیغمبر کے  
لنگر میں بہت سے منافق تھے جو ہر وقت سازشیں کرتے رہتے اور پیغمبر کی جان  
بچنے کی تدبیریں کرتے رہتے تھے لہذا کیونکر ممکن ہے کہ پیغمبر فوج کے اس معمولی  
دستور سے بھی پہلے ہنسی کرنے کے مرکب ہوں، آپ نے پہرے دار نہ رکھے ہوں جو  
جاگ کر فوج کی پہرے داری کریں اور اپنے کو بھی خطرے میں ڈال دیا اور فوج کو بھی  
پیغمبر اس ضروری تدبیر سے غافل تصور کیے ہی نہیں جاسکتے۔ اب سوال  
یہ ہے کہ اگر پیغمبر اور فوج والے سو بھی گئے تھے تو کیا پہرہ دار بھی سو گئے تھے۔

چوتھی وجہ یہ ہے کہ پیغمبر اس واقعہ میں ایک ہزار چھ سو لشکریوں کے ہمراہ تھے  
جن میں دو سو سوار تھے باقی چودہ سو پیادہ تھے اور یہ بات عادتاً ناممکن ہے کہ

اس وقت پوری کی پوری فوج مجبوراً رہی ہو کوئی بھی نہ جاگا ہو اور نماز صبح کیلئے  
دوسروں کو نہ جگا یا ہو۔ مان بھی لیا جائے کہ سب پر اتنی نیند مسلط تھی کہ کوئی بھی بیدار  
نہوا تو کیا دو سو گھوڑوں کے ہنھانے سے بھی کوئی بیدار نہ ہوا ہو گا کیا گھوڑے

بھی سب کے سب سو رہے تھے اور صبح کے وقت اپنے چاہہ گھاس تک سے غافل  
تھے۔ یہ آخر کس نشہ کی نیند تھی کہ ۱۶ سو آدمی سب کے سب مجبوراً خواب، دو سو گھوڑے

اور بھی نیند میں چور نہ کوئی انسان جاگا نہ حیوان بیدار ہوا۔

۱۶ گائے اور بھیڑیے کا فصیح زبان عربی میں باتیں کرنا

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی۔ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں:-

قال صلی رسول اللہ صلاۃ  
الصبح ثم اقبل علی الناس  
فقال بینا جل یسوف یغرق  
پیغمبر نے ایک مرتبہ صبح کی نماز پڑھی پھر  
مسلمانوں کی طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرمایا  
ایک شخص ایک گائے سے لکھنے لے جا رہا تھا کہ



اور کبھا فض بھا۔ فقالت: انا لم تخلق لهذا انا خلقتنا للحدث! فقال الناس: سبحان الله بقرّة تكلم! قال فاني اومن بهذا انا و ابو بکر وعمر وما هما بشعر. و بينا سرجل في غنمه اذ عدا الذئب فذهب منها بشاة فطلبها حتى استنفذها منه فقال له الذئب: استنفذتها مني! فمن لها يوم السبع؟ يوم لاسراعي لها غدير! فقال الناس: سبحان الله ذئب يتكلم! قال فاني اومن بهذا انا و ابو بکر وعمر وما هما بشعر. ابو

اس پر بیٹھ گیا اور اسے امانا وہ گائے ملی ہی سوا دی کے لیے نہیں پیدا کی گئی بلکہ میری کہنی کے لیے پیدا کی گئی ہوں۔ پیغمبر کے پاس بیٹھے ہوئے لوگوں نے کہا سبحان اللہ گائے بھی کہیں بولتی ہے۔ اس حضرت نے فرمایا گائے کے بولنے پر میں بھی ایمان رکھتا ہوں اور ابو بکر و عمر بھی ایمان رکھتے ہیں۔ ابو بکر و عمر وہاں موجود تھے۔ نیز اس حضرت نے اضافہ فرمایا ایک شخص اپنی بکریاں چار اٹھ ایک بیڑا آیا اور ایک بکری اٹھائے گیا وہ شخص اس بیڑے کے پیچھے دوڑا اور بیڑے کے منہ سے بکری چھین لی، اس پر بیڑے نے کہا تم نے یہ بکری مجھ سے چھین لی؟ یوم السبع یہ بکری کو کون بچائے گا جبکہ میرے سوا کوئی اس بکری کا نگراں نہ ہوگا۔ پیغمبر کے ارشاد کو سن کر لوگوں نے کہا سبحان اللہ بیڑا بھی بولتا ہے؟ اس حضرت نے فرمایا اس پر ایمان رکھنا ہوا اور ابو بکر و عمر بھی اس پر ایمان رکھتے ہیں ابو بکر و عمر وہاں موجود نہ تھے۔

ابو ہریرہ سنت نبوی باتیں بیان کرنے کے لئے شائق تھے اس مشق نے ایسی ایسی باتیں ان کی زبان سے نکلوائی ہیں جو دینہ نہ شدید نہ جن کا عائد اقوع میں لے بھیج بخاری ذرہ ص ۱۰۱ و صحیح مسلم جلد ۳ صفحہ ۱۰۱ ابی بکر بن زمام رحمہ اللہ

آنا ممکن! کیا کیا مزے کی حدیث بیان کی ہے کہ سینے اور سر ڈھینے۔ پھر جناب موسیٰ کے کپڑے لے بھاگا۔ موسیٰ نے طاقت موت کی آنکھیں پھوڑ ڈالیں جناب ایوب پر سونے کی ٹنڈی آکے گری۔

جوابات کی خدا کی قسم لا جواب کی پاپوشش میں لگائی کرن آفتاب کی اس حدیث میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ ایک گائے اور ایک بھیڑیے نے فصیح زبان عربی میں گفتگو کی۔ کسی کی عقل میں یہ بات آسکتی ہے۔ کوئی شخص اس کا تصور بھی کر سکتا ہے۔ ایسی باتیں اگر ہو بھی سکتی ہیں تو اس دفع جبنا و عالم کو اپنے پیغمبر کی صداقت اور نبوت کا ثبوت دینا کو دینا مقصود ہوتا ہے بطور چیلنج اس قسم کے ناممکن و خارق عادت افعال غلو میں آتے ہیں کہ دیکھو ہمارا پیغمبر اس امر پر قادر ہے کہ ع گنگ کو ماہر انداز تکلم کر دے۔ لیکن ابو ہریرہ نے جس گائے اور بھیڑیے کا ذکر کیا ہے وہاں نہ کوئی نبی کا ذکر ہے اور نہ نبوت کا نہ کسی چیلنج کا۔ لہذا بے سبب بے ضرورت خواہ مخواہ قدرت کو اس کرشمہ نالی کی کیا حاجت لاحق ہوئی۔

معجزات و خارق عادت باتیں کھیل ٹھٹھا تو نہیں کہ بے کار فضول غلو میں آئی رہیں۔ اور ابو بکر و عمر کا نام جو انھوں نے ضمیمہ کے طور پر اس حدیث میں چپکا دیا ہے اس سے کون سی تفصیلات ان دونوں حضرات کی ثابت ہو گئی۔ کاش ابو بکر و عمر کے زمانے میں ابو ہریرہ نے یہ حدیث بیان کی ہوتی اور یہ دونوں حضرات بھی سنے ہوتے تو اس وقت ابو ہریرہ کو اپنی قدر و حیثیت معلوم ہوتی مگر ابو ہریرہ نے اپنی اندر پسند طبعیت کی سیر کی کے لیے یہ حدیث اس وقت بیان کی جب کوئی ٹوکنے والا موجود نہ تھا۔

۱۸) ابوبکر کا سفر ہجری میں افرج مقرر کیا جانا اور اسی سال ابو ہریرہ کا برأت کا اعلان پڑھ کرنا

بخاری و مسلم نے حمید بن عبد الرحمن بن عوف سے وہ ایسی کی ہے کہ ابو ہریرہ نے ان سے بیان کیا۔

ان ابابکر الصديق بعثه في الحجة التي امره عليها رسول الله قبل حجة الوداع سنة يوم النحر في رَهْطِ يَوْذُنُونِ في الناس ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان  
ابوبکر جس سال افرج مقرر ہوئے حجۃ الوداع سے ایک سال قبل تو انھوں نے ابو ہریرہ کو قربانی کے دن ایک جماعت کے ساتھ بھیجا تاکہ لوگوں میں یہ اعلان کر دیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے نہ کوئی شخص رہزن خانہ کعبہ کا طواف کرے۔  
بخاری نے انھیں حمید سے اور انھوں نے ابو ہریرہ سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے۔

قال بعثني ابوبکر الصديق في تلك الحجة في مومنين بعثهم يوم النحر يوذنون عني ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان (فتح)  
ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ اس حج میں ابوبکر نے مجھے قربانی کے دن اعلان کرنے والوں کے ہمراہ بھیجا تاکہ مقام منیٰ میں یہ اعلان ہم لوگ کریں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ کوئی شخص خانہ کعبہ کا رہزن طواف کرے۔  
ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پھر پیغمبر نے علی کو بھی

لے صحیح بخاری پارہ ۱۷ کتاب الحج باب لا يطوف بالبيت عريان صحیح مسلم جلد ۱۵ باب لا يحج بالبيت مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ۱۲

ان يوذن ببراءة فاذن معناه على في اهل منى يوالنحو الحديث  
ساتھ کر دیا اور حکم دیا کہ وہ بھی برأت کا اعلان کریں چنانچہ انھوں نے بروز قربانی اہل منیٰ میں ہمارے ساتھ اعلان کیا۔

شام کی سیاست سے نہ تو یہ بات بعید و تعجب خیز تھی کہ ابو ہریرہ وحید کو یہ حدیث بیان کرنے پر مجبور کیا گیا ہو نہ یہی امر چنانچہ اہل حیرت ہے کہ خود ان دونوں نے شامی حکومت کی خوشامد و چابوسی میں یہ حدیث گڑھی ہو۔ ابو ہریرہ شام گئے ہی تھے اس لیے کہ اپنے کاروبار کو خوب ترقی دیں اور ان میں گڑھ حدیثیں بیان کر کے درہم و دینار سے اپنا گھر بھر لیں اس وقت دنیا شاہان بنی امیہ کے قدموں میں تھی اور وحی و آل نبی پر امت تراشی سے بہتر اور نفع بخش تجارت اس زمانہ میں کوئی نہ تھی۔

یہ حمید بخاندان لوگوں کے ایک تھے جو معاویہ کے لیے خاص طور سے تیار کیے گئے تھے تاکہ اس قسم کی حدیثیں جان بک ہو سکے افرج کریں اور دنیا کو کھانے کے لیے عبادت و پرہیزگاری کا لبادہ اوڑھ لیں اور دشمنان علی سے حدیثیں سن سن کر روایت کریں۔ یہ عمل کی دشمنی و عداوت میں بنی امیہ کی کسی فردے بھی پیچھے نہیں تھے اور ہونا بھی چاہیے تھا کیونکہ ہندہ جگر خوارہ جیسی عورتوں ہی کی کوکھ سے پیدا ہوئے تھے۔ ان حمید کی ماں ام کلثوم عقبہ بن ابی معیط کی بیٹی اور ولید بن عقبہ کی حقیقی بہن تھی اور ان کی نانی عثمان بن عفان کی ماں تھی یہ تو مادری سلسلہ نسب تھا  
لے صحیح بخاری پارہ ۱۷ مقیم سورہ برأت لے حمید نے معاویہ سے حدیث سنی چنانچہ وہ صحیح بخاری میں موجود ہے نہمان بن بشیر سے حدیث سنی وہ صحیح مسلم میں موجود ہے ان کے علاوہ سیزہ بن شہبہ ابن زبیر مروان اور انھیں جیسے بہت سے دشمنان علی سے اس نے حدیثیں سنیں اور روایت کی۔

ہا پ تھے۔ عبدالرحمان بن عوف اُن کا حال کس سے پوچھ رہے تھے۔ علی سے دشمنی اور بروز شوری عثمان کی طرف داری دنیا جانتی ہے لہذا اگر کیا ایک خود کراؤ دوسرے نیم چڑھا۔ حمیدہ ابو ہریرہ نے اس میں گرفت حدیث میں ایسا کر لیا ہوا اور دونوں نے علی کو اس حدیث کو شہرت دی ہو تو کون سے تعجب کی بات ہے۔

ہم جن اسباب سے اس حدیث کو باطل قرار دیتے ہیں اُن میں سے ایک واضح سبب یہ ہے کہ خود انھیں ابو ہریرہ نے (بنی امیہ کی حاشیہ نشینی اختیار کرنے کے بعد) یہ حدیث بیان کی تھی تھے

كنت في البعث الذين  
بعثهم رسول الله مع علي  
بعدا فقال له ولدا المحمدا  
فبعه كنعته تنادون؟ قال: كذا  
نقول لا يدخل الجنة الا مومن  
ولا يخرج بعد العام مشرك و  
لا يطوف بالبيت عريان  
ومن كان بليته وبين رسول الله

پنیر نے جن لوگوں کو علی کے ہمراہ اعلان ہونے کے لیے روانہ کیا تھا ان لوگوں میں میں بھی تھا۔ ابو ہریرہ کے لئے عمر نے پوچھا کہ آپ لوگوں نے جا کر اعلان کیا کیا؟ ابو ہریرہ نے کہا کہ ہم نے یہ اعلان کیا کہ جن میں مومن ہی جائیں گے اور اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور خدا کی عہد کوئی برہنہ ہو کر طواف کرے اور جس کے اور رسول کے درمیان کوئی معاہدہ تھا

سے عبدالرحمان کی زوجہ ام کلثوم بنت عقبہ حضرت عثمان کی ماری بہن اور ولید کی حقیقی بہن تھیں۔ امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ تفسیر سورہ برات میں اس حدیث کو لکھا ہے اور صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ ذہبی نے بھی اس حدیث کے صحت کی صراحت کرتے ہوئے تحفہ مستدرک میں باقی لکھا ہے۔ امام احمد نے مستدرک جلد ۲ صفحہ ۲۹۹ میں بھی اس حدیث کو لکھا ہے اُن کی لفظیں یہ ہیں کنت مع علی حین بعثہ رسول اللہ الی اہل مکہ میں حضرت علی کے ہمراہ تھا جبکہ آپ کا حضور سے اہل مکہ کی طرف روانہ کیا۔

عہد فاجلہ الی اسربعۃ وہ بس چار مہینے تک باقی رہے گا۔ میں نے اشہر فسادیت حتی صحت اس اعلان کو بہت جھنجھکنا یا یہاں تک کہ صوتی۔ میری آواز بھٹ گئی۔

ابو ہریرہ کی یہ حدیث مستند و موثق طریقوں سے ثابت و مسلم ہے اس حدیث میں ابو ہریرہ نے کہیں بھی ابوبکر کا نام نہیں لیا بلکہ یہ صراحت کی ہے کہ سورہ برات کے موقع پر پنیر نے جن لوگوں کو بھیجا تھا انھیں علی کی ہمراہی میں۔ علی کو حاکم و انسر اور باقی صوبہ لوگوں کو اُن کا تاج بنا کر بھیجا تھا۔ اسی انفسری کو ابو ہریرہ نے مذکورہ بالا حدیث میں ابوبکر کے سر نہڑا ہے۔ لہذا جب اس موخر الذکر حدیث میں ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پنیر نے ہمیں علی کی میت میں بھیجا تھا پھر مذکورہ بالا حدیث کے کیا معنی؟ کہ قربانی کے دن اعلان کرنے والوں کے ساتھ ابوبکر نے مجھے بھیجا اور یہ کیوں کہا کہ پھر پنیر نے علی کو ساتھ کر دیا کہ وہ بھی جائے ساتھ اعلان کریں

سے علمائے ابو ہریرہ کے اس فقرہ فاجلہ الی اربعۃ اشہر کو غلط قرار دیا ہے کیونکہ امیر المومنین نے اس موقع پر خطبہ ارشاد فرمایا تھا اس میں یہ جملہ تھا ومن کان له عهد من المشركين فاجلہ الی امدۃ بالغاما بالغ ومن ليس له امدۃ فاجلہ الی اربعۃ اشہر۔ جن مشرکین میں سے جس کسی کے ساتھ رسول نے معاہدہ فرمایا ہے تو جودت اس عہد میں مقرر کی جا چکی ہے اس مدت تک وہ معاہدہ برقرار رہے گا اور جس معاہدہ میں کوئی مدت نہ لکھی ہو وہ صرف چار مہینے تک نافذ العمل ہے۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ اس موسم حج میں تھے بھی نہیں خواہ مخواہ کے دعوے دار ہیں کہ میں بھی علی کے ساتھ بھیجا گیا تھا اس لیے اعلان کی صحیح تفسیر انھیں یاد نہ ہو سکیں۔ ابو ہریرہ سے یہ کوئی تعجب کی بات بھی نہیں وہ اکثر و بیشتر ایسے مواقع پر اپنی موجودگی کا دعویٰ کر دیا کرتے تھے جہاں وہ رہے ہی نہیں۔ اسی لیے بات کچھ ہوا کرتی اور بیان کچھ کر دیا کرتے۔ جیسا کہ آئندہ ہم مزید وضاحت کریں گے۔

ایک حدیث میں علیؑ کو افسر حج بناتے ہیں اور ایک میں ابوبکرؓ کو ایک بام و دو چوہا اسی کا نام ہے۔

میں نمبر دار اصل حقیقت کی وضاحت کیے دیتا ہوں۔

۱۔ صحیح واقعہ کیا تھا؟ مختصر تفصیل اس واقعہ کی یہ ہے کہ جب سورہ برأت پیغمبر پر نازل ہوئی تو آپؐ نے ابوبکرؓ کو اسے دے کر بھیجا تا کہ بروز حج سارے حج کو پڑھ کر سنا دیں اور اعلان کر دیں کہ "اشد اور رسول مشرکین سے بے تعلق ہیں اُن سے اب تک جو معاہدے تھے وہ ختم کیے جاتے ہیں اور اس سال کے بعد پھر مکہ میں کوئی مشرک قدم نہ رکھے نہ کوئی شخص خانہ کعبہ کا رہنمطوات کرے" ابوبکرؓ سوہ کو لے کر زیادہ دور نہ گئے ہوں گے کہ خداوند عالم کی طرف سے پیغمبر پر وحی نازل ہوئی کہ لا یودی عنک الا انت اور جل منک اسے پیغمبر اس کام کو کیا تو خود انجام دو یا اسے بھیجو جرم سے ہو۔ آپؐ نے علیؑ کو بلایا حکم دیا کہ جلد جا کر ابوبکرؓ سے ملو اور سورہ برأت لے کر مکہ جاؤ اور خدا و رسول کی طرف سے یہ اعلان تم جا کر کرو آؤ اور اس موسم حج کی افسری پیغمبرؐ نے علیؑ کو بخشی انھیں حکم دیا کہ ابوبکرؓ کو اختیار دینا کہ چاہے تمھارے ساتھ تمھاری ماتحتی میں جائیں یا مدینہ لوٹ آئیں۔ علیؑ پیغمبرؐ کے ناقہ عضبا چسوار ہوئے اور ابوبکرؓ کو راستہ میں جالیا، ابوبکرؓ نے علیؑ سے پوچھا کیسے آنا ہوا ابو الحسن؟ علیؑ نے کہا پیغمبرؐ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تم سے آیات لے لوں اور اپنی زبان سے جا کر معاہدہ کی منوخی کا اعلان کروں تمھیں اختیار ہے میرے ساتھ چلو یا رسولؐ کے پاس پلٹ جاؤ۔ ابوبکرؓ نے کہا میں پلٹ ہی جاؤں گا۔ علیؑ

سلفہ علامہ طبرسیؒ نے البیان جلد ۳ میں اس واقعہ کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ہمارے اصحاب نے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے حضرت کو برکت حج کا افسر مقرر کیا اور اپنے جب جا کر ابوبکرؓ سے برأت لے لیا تو وہ مدینہ پلٹ آئے ۱۲ سلفہ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیونکر ممکن ہے کہ پیغمبرؐ سورہ برأت

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۵۸) ابوبکرؓ کو دین کے جاکر حج کے مقام پر مشرکین کو چڑھ کر سنا دو اور قبل اس کے کہ حج کا وقت آئے آپؐ انھیں معزول کر دیں عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کو منسوخ کر دینے کے کیا معنی؟ یہ تو نہ خدا ہی کے لیے جائز نہ رسولؐ ہی کے لیے جائز نہ ایک وقت میں کے لیے کوئی حکم دیں اور قبل اس کے کہ وہ وقت آئے اس حکم کو منسوخ کر دینا تو اس کا جواب یہ ہے کہ ایسا نہیں ہے بلکہ پیغمبرؐ کا ابوبکرؓ کو جانے کا حکم دینا اور پھر حج کا وقت آنے سے پہلے اُن کو واپس بلا لیتا بتاتا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ حقیقتاً صرت مکہ کی طرف جانے کے مکلف کیسے گئے تھے۔ تبلیغ سورہ برأت تو بعد کی چیز تھی اصل حکم انھیں یہ تھا کہ وہ فقط مکہ کی طرف سورہ برأت لے کر روانہ ہو جائیں۔ تاکہ وہ جب کچھ راستہ طے کر لیں تو انھیں واپس بلا لیا جائے اور اُن کی جگہ علیؑ کو بھیجا جائے اور اس طرح علیؑ کی تفصیلات ظاہر ہو جو شروع ہی میں بھیج دینے پر ہرگز نظر نہ ہوتی۔ مثال کے طور پر لیا کچھ جانے کہ خداوند عالم نے بظاہر حالات جناب ابراہیمؑ کو ذبح اسماعیلؑ کا حکم دیا اور جب ابراہیمؑ آمادہ ذبح ہوئے اسماعیلؑ کو زمین پر لٹایا، خدا کا حکم پہنچا کہ تم نے خواب کی کجی کو کھلایا معلوم ہوا کہ فی الحقیقت جناب ابراہیمؑ ذبح کر دینے پر تیار نہیں ہوئے تھے بلکہ ذبح کے ابتدائی مراحل، ذبح کے مقدمات بجالانے پر تیار ہوئے تھے تاکہ اس وقت قلب کے مظاہرہ کی وجہ سے ابراہیمؑ و اسماعیلؑ دونوں کے وہ عظیم الشان فضائل آشکارا ہوں جس سے جاہل لوگ لاعلم تھے لہذا جس طرح اس واقعہ کے متعلق "عمل کا وقت آنے سے پہلے حکم کا منسوخ ہو جانا" نہیں کہا جاسکتا، اسی طرح ابوبکرؓ کا حکم دیا جانا اور پھر راستہ سے پلٹ لیا جانا بھی نہیں۔ وہاں حقیقت مقدمات ذبح عمل میں لانے پر ابراہیمؑ تیار تھے۔ یہاں ابوبکرؓ مکہ کی طرف سفر کرنے کے ہاتھ تھے نہ ان ذبح کرنے ہی کا حکم تھا نہ یہاں تبلیغ سورہ برأت ہی کا حکم تھا۔ وہاں غلیل کو مقدمات ذبح کا حکم دیا گیا تاکہ ابراہیمؑ و اسماعیلؑ کی فضیلت آشکار ہو۔ یہاں ابوبکرؓ کو مکہ جانے کا حکم دیا گیا تاکہ راستے سے انھیں پلٹ کر علیؑ کو بھیجا جائے اور علیؑ کی فضیلت آشکارا ہو۔



باقی حاجین کو لے کر مکہ پہنچے اور ابو بکر مدینہ واپس آئے اور خدمتِ پیغمبر میں  
اگر عرض کی یا رسول اللہ پہلے تو آپ نے مجھے امتیازی درجہ دیا حج کی افسری  
اور سورہ برائت کی تبلیغ کا شرف عنایت فرما کر روانہ کیا اور جب میں روانہ ہو گیا  
تو آپ نے واپس بلایا، کیا خطا مجھ سے ہوئی؟ کیا میرے بارے میں قرآن کی  
کوئی آیت آئی؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: نہیں، البتہ جبریل امین خدا کا پیغام  
میرے پاس لے کر آئے کہ اس کام کو یا تو تم خود انجام دو یا وہ انجام دے جو  
تم سے ہو۔ اور علی مجھ سے ہیں میری طرف سے علی ہی کاموں کو انجام دے سکتے  
ہیں۔ یہ مختصر واقعہ ہے اور اس کے متعلق ائمہ مطہرین سے متواتر حدیثیں مروی  
ہیں (دیکھیے تفسیر قمی اور ارشاد جناب شیخ مفید)

۲۔ جمود الہنت کی روایتوں سے بھی مذکورہ بالا عبادت کی پوری پوری  
تائید ہوتی ہے خود حضرت ابو بکر کی یہ صریح واضح حدیث ہے۔ حضرت ابو بکر  
بیان کرتے ہیں:-

قال: ان النبی بعثنی پیغمبر نے مجھے سورہ برائت دے کر روانہ کیا  
ببراءۃ لاهل مکة (لا یحییٰ بعدا لعالم) تاکہ میں اہل مکہ کے سامنے جا کر اعلان کر دوں  
مشرك ولا یطوف باللبیت کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۵۹) کی جگہ اسی طرح جنگ خیر کے موقع پر پیغمبرؐ نے ائمہ فضیلت علی کے لیے  
پہلے ابو بکر کو سردار فوج مقرر کر کے بھیجا وہ شکست خوردہ واپس آئے پھر عمر کو بھیجا وہ بھی شکست  
کھا کر واپس آئے ان دونوں کے واپس آجانے کے بعد پیغمبرؐ نے فرمایا کہ کل میں علم اسے دوں گا  
جس کے ہاتھوں پر خدا تعالیٰ بخشنے کا جو اللہ و رسول کو دوست دکھائے اور جسے اللہ و رسول  
دوست رکھتے ہیں، پیغمبرؐ نے علم علی کو دیا اور خدا نے علی ہی کے ہاتھوں پر فتح عنایت فرمائی اور آپ کی  
و غلبت جلالہ و اعلیٰ ہوئی جو مشرک ہی میں بھیج دینے پر ظاہر ہوتی، ایسے بے شک واقعات تاریخ میں  
و ہرگز نہ دیکھنے سے ملیں گے۔

عمریان ولا یدخل الجنة  
الا نفس مسلمة و من کان  
بینہ و بین رسول اللہ مدۃ  
فاجلہ الی مدۃ و اللہ بری  
من المضرکین و رسولہ (قال)  
فسرت بها ثلاثا شرفا ل  
رسول اللہ لعلی، الحق ابا بکر  
فردۃ علی و بلغھا انت  
(قال) ففعل علی ذالک  
و رجعت الی المدینۃ فلما  
قد مت علی النبی بکیمت  
الیہ و قلت یا رسول اللہ حدث  
نی شیء قال: ما حدثت  
فیك الا خیر و کنی امرت  
ان لا یبلغھا الا انا و رجل منی۔  
(مسند امام احمد جلد ۱ ص ۱۷)

شعاع کبیرہ کا کوئی شخص برہنہ طواف کرے  
اور جنت میں مسلمان ہی جائے گا اور جس کے  
اور رسول کے درمیان کوئی سہا پہہ پہلے سے  
ہے وہ ہمیں مقررہ وقت تک نافذ نہیں ہو گا۔ توسیع  
نہ ہو گی۔ اور اللہ اور اس کا رسول مشرکین سے  
برہنہ ہیں۔ ابو بکر کہتے ہیں کہ میں نے تین دن  
کی راہ طے کی ہو گی کہ پیغمبرؐ نے علی سے کہا کہ  
ابو بکر سے جا کر کہو اللہ انھیں میرے پاس واپس  
کر دو اور خود جا کر تبلیغ کرو چنانچہ علی نے ایسا  
ہی کیا اور میں مدینہ واپس گیا جب میں حاضر خدمت  
پیغمبرؐ ہوا تو رو بڑا اور عرض کی یا رسول اللہ  
کیا میرے متعلق کوئی نئی بات ہوئی؟ پیغمبرؐ نے کہا  
کوئی نئی بات نہیں جو ہو ا اچھا ہی ہوا، البتہ  
مجھے حکم دیا گیا ہے کہ سورہ برائت کی تبلیغ یا تو  
خود کروں یا وہ شخص کرے جو مجھ سے ہو۔

عز کرنے کی بات ہے اگر تبلیغ سورہ برائت ابو بکر ہی کیے ہوتے تو پھر اوستے  
کیوں، ورنہ اسی وجہ سے تو ہوا کہ عہدہ پانے کے بعد معزول کر دیے گئے۔  
اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت علی سے مروی ہے جس میں آپ فرماتے  
ہیں: جب سورہ برائت کی دس آیتیں نازل ہوئیں تو پیغمبرؐ نے ابو بکر کو بلایا اور انھیں  
وہ آیتیں دے کر بھیجا کہ اہل مکہ کو جا کر سنائے، پھر آپ نے مجھے بلا کر کہا جا کر

ابو بکر سے ملو جہاں بھی ان سے ملاقات ہو جائے نوشتہ اُن سے لے لو اور خود اہل مکہ کے پاس جا کر پڑھ کر سنا دو۔ چنانچہ میں ابو بکر سے جانا اور ان سے نوشتہ لے لیا اور ابو بکر پنیر کے پاس پلٹ آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا میرے پاس میں کوئی آیت اُتری ہے آپ نے فرمایا، نہیں، البتہ جبریل یہ حکم لے کر آئے تھے کہ تمھارا ہی طرف سے ادا لے فرما لے یا تم خود کرو یا وہ شخص کرے جو تم سے ہو۔ (مسند امام احمد جلد ۱ ص ۱۵۱)

ایک اور مقام پر امیر المؤمنین نے فرمایا "پینیر نے تبلیغ برأت کے لیے ابو بکر کو اہل مکہ کی طرف روانہ کیا پھر مجھے اُن کے پیچھے بھیجا اور ارشاد فرمایا نوشتہ ابو بکر سے جا کر لے لو اور تم خود لے کر جاؤ۔ چنانچہ میں نے ابو بکر کو راستہ میں جا لیا اُن سے نوشتہ لے لیا وہ مخرون و غلغلیہ میں پلٹ آئے اور آکر خدمت پینیر میں عرض کی یا رسول اللہ کیا میرے پاس میں کوئی آیت نازل ہوئی؟ آپ نے فرمایا نہیں البتہ مجھے یہ حکم ہوا کہ یا تو میں خود تبلیغ کروں یا میرے اہلبیت میں سے کوئی مرد کرے۔ (خصائص نسائی ص ۲۰۰ مسند امام احمد - نیز دیگر محققین و محدثین نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے۔)

یہی مضمون ابن عباس کی ایک مشہور حدیث میں ہے انھوں نے ایک مرتبہ امیر المؤمنین کے دشمنوں کو قائل کرتے ہوئے حضرت کے فضائل اور اسباب فضیلت میں ایک طویل تقریر کی تھی جس میں یہ بھی کہا تھا۔

شعبۃ رسول اللہ ابابکر  
لبسوا التوبہ فبعت علیہا  
خلفہ فاخذہا منہ و  
قال: لا ینہب بھا الا رجل  
پھر پینیر نے ابو بکر کو سورۃ برأت دے کر بھیجا اور اُن کے پیچھے فوراً ہی علی کو روانہ کیا علی نے اُن سے وہ سورہہ جا کر لے لی اور آنحضرت نے ابو بکر سے کہا اس سورہہ کو

ہو منی وانا منہ لہ | یا تو میں خود لے کر جا سکتا ہوں یا وہ مجھ سے ہو۔ دشمنان و حاسدین علی نے ابن عباس کی زبانی علی کی یہ فضیلت سن کر چون و چرا تک نہ کی۔ اگر حضرت ابو بکر اس موسم حج کے امیر ہوتے تو دشمنان علی چپے نہیں رہتے ابن عباس کے آگے سر نہ جھکا دیتے مگر ابن عباس نے بات ہی ایسی کہی تھی جسے جھٹلانا ناممکن تھا۔

ابن عباس جو حبہ کلامۃ کے لقب سے یاد کیے جاتے ہیں انھیں نہ جانے کتنے مواقع ایسے پیش آئے جہاں انھوں نے بباگم دہل علی کی افضلیت کا تذکرہ کیا اور اعلان حق سے باز نہ رہے۔

ایک مرتبہ کا واقعہ انھیں ابن عباس کی لفظوں میں سننے میں ایک مرتبہ مدینہ کے راستوں میں کسی راستہ پر عمر کے ہمراہ چل رہا تھا عمر نے کہا اے ابن عباس میں تو تمھارے صاحب (حضرت علی) کو مظلوم ہی تصور کرتا ہوں میں نے اپنے جی میں کہا کہ یہ آج مجھ سے بازی نہ لے جا سکیں گے۔ میں نے کہا سرکارِ اوتان پر جو ظلم ہوا ہے اس کی تلافی کر دیجیے (یعنی خلافت ان کے حوالہ کر دیجیے) اس پر انھوں نے اپنا ہاتھ میرے ہاتھ سے نکال لیا اور غراتے ہوئے آگے بڑھ گئے پھر ٹھہرے، میں جلدی سے آگے بڑھ کر جا ملا۔ انھوں نے کہا اے ابن عباس میرا خیال ہے کہ لوگوں نے علی کو جو خلیفہ مذہب نے دیا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں نے انھیں کم سن سمجھا میں نے عرض کیا مگر خدا کی قسم اللہ و رسول نے تو اس وقت بھی

سے سند رک امام حاکم جلد ۳ ص ۲۳۳ امام حاکم نے اس حدیث کو حضرت علی کے فضائل کے ضمن میں لکھا ہے اور صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے تحفہ مستدک میں باقی لکھا ہے۔ امام نسائی نے خصائص نسائی ص ۲۰۰ میں اور امام احمد نے مسند جلد اول ص ۱۵۱ میں بسند احادیث ابن عباس ذکر کی ہے۔

اُن کو کم سن نہ جانا جبکہ حکم دیا تھا کہ ابوبکر سے جا کر ملو اور سودہ برأت لے لو۔ اس پر عمر نے میری طرف سے منہ پھیر لیا اور آگے بڑھ گئے۔

اس حدیث کو زبیر بن عابد بن عبد اللہ بن حبیب بن ثابت بن عبد اللہ بن زبیر نے اپنی تاریخ و فضیلت میں روایت کیا ہے جسے اس نے متوکل خلیفہ کے بیٹے سونے کے بے خوفی کے لیے تحریر کیا تھا یہ فضائی کرشمہ ہے کہ زبیر بن عابد ایسا دشمن علی اپنی اس کتاب میں جو متوکل ایسے حدیث امیر المومنین کے بیٹے کے لئے اس نے تالیف کی تھی اس حدیث کو لکھ جائے، ابن عباد کی عداوت علی و ولایت کوئی اٹھلک بھی بات نہیں دینا جانتی ہے۔ یہ وہی زبیر ہیں کہ ولاد امیر المومنین میں سے ایک شخص نے قبر رسول منبر رسول کے درمیان حلف لینے کو کہا تو اس نے جھوٹا حلف اٹھانے میں تامل نہ کیا اور خداوند عالم نے جس میں اسے مبتلا کیا یہ علویوں اور حضرت علی کی بہت منفعت کی کہ ان کا تھا علویوں نے اسے قتل کرنا چاہا تو بھاگ کر اپنے چچا مصعب بن عبد اللہ بن حبیب کے پاس پہنچا اور اس کی رستہ میں عظیم سے امان لاد بیچے مگر یہ آزد و پوری دہوئی کیونکہ اس کا چچا علویوں سے مکر لینے کا حامی نہ تھا (ایک لال حالہ معصوم) زبیر کا باپ بکا یہ حضرت ام رضا کے سخت ترین دشمنوں میں سے تھا چنانچہ امام نے اس کے لیے بد عافرائی اور یہ اپنے قصر سے گرا اور اس کی گردن ٹوٹ گئی۔ اس کا دادا عبد اللہ بن حبیب شخص ہے جس نے ہارون کو یحییٰ بن عبد اللہ بن امام حسن کے قتل کا فتویٰ دیا تھا اور کہا تھا کہ یحییٰ کو قتل کر ڈالو ان کا خون میری گردن پر۔ ہارون نے کہا میں یحییٰ کو امان نامہ لکھ کر اپنے ہاتھوں سے بے چکاہوں کیسے قتل کروں۔ عبد اللہ نے کہا امان کیسی؟ انھیں کوئی امان نہیں اور یحییٰ کی طرف بڑھ کر اُن سے زبردستی امان نامہ لے کر بھاگ ڈالا۔ یہ پورا کا پورا اخاذان زبیر سے لے کر اس کے مورخہ علی بن عبد اللہ بن زبیر تک سبھی عداوت نبض علی بن شمر وفاق ہے۔ اسی عداوت ہی کی وجہ سے زبیر بن عابد نے متوکل کے دربار میں صاف پانی اور متوکل نے اپنے لئے موفی کہ تسلیم کیے اسے مقرر کیا اور دس ہزار درہم، دس صندوق کپڑے اور دس خچر دیے گئے وہ اپنے سامان سمیت سامرا جائے۔ چنانچہ اس نے موفی کو پڑھایا اور اسکے لیے کتاب فضیلت تالیف کی۔ یہ بلند پایہ کتابوں میں شامل تھی، ہم ان کے کتب خانوں سے ملے

خدا بھلا کرے ابن عباس نے حضرت عمر کو کیسا قائل کیا تمام راہیں مسدود کر دیں اور حضرت عمر سے کچھ بن نہ پڑا سوا اس کے کہ منہ موڑ لیا اور جلدی سے آگے بڑھ گئے اگر تبلیغ سورہ برأت والے سال موسم حج کے انفرادی امیر ابوبکر ہی ہوتے (جیسا کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں کہا ہے) تو حضرت عمر تیزی سے آگے کیوں بڑھ جاتے ابن عباس کو جواب دیتے۔ اُن کی بات کی سختی سے تردید کرتے۔ قصہ یہ ہے کہ حضرت عمر بھی تو ابوبکر کے ساتھ ساتھ سورہ برأت کی تبلیغ کرنے گئے تھے اور حضرت ابوبکر ہی کے ساتھ ملے آئے تھے لہذا انھیں اصل واقعہ کی بخوبی اطلاع تھی وہ ابن عباس کو جھٹلاتے کیونکہ؟ حسن بصری سے حضرت علی کے متعلق پوچھا گیا تو انھوں نے کہا "میں اس شخص کے متعلق کیا لب کشائی کروں جس نے چاروں بزرگوں کو اپنے دامن میں سمیٹ لیا تھا اپنے پیغمبر سورہ برأت کی تبلیغ پر انھیں امین بنایا، غزوہ تبوک کے موقع پر پیغمبر کا قیمتی فقرہ ان کے متعلق اما ترضی ان نکلون منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ الا انہ لا نبوت بعدی کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ انھیں مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھی سوا اس کے کہ میرے بعد نبوت کا دروازہ بند ہے پیغمبر نے یہاں صرف نبوت کو مستثنیٰ کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ ہر فضیلت و بزرگی میں پیغمبر کے دوش بدوش تھے سوا نبوت کے اگر اور کسی بات میں علی کم ہوتے تو جس طرح پیغمبر نے نبوت کا استثنا فرمایا تھا اسی طرح اس چیز کا بھی استثنا فرمادیتے۔

پیغمبر کا فرمانا کہ میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک کتاب خدا دوسری میری عزت، آپ پر کوئی حاکم نہیں مقرر کیا گیا آپ ہمیشہ حاکم ہی رہے۔ آپ کے علاوہ کوئی حاکم بنایا گیا بھی تو آپ پر نہیں دوسروں پر بنایا گیا۔ دنیا جانتی ہے کہ حسن بصری ابوبکر کے کتنے بڑے مخلصین میں سے تھے،

ابو بکر کے فضائل بیان کرنے کی ہر وقت تہنیتی تھی، لہذا اگر سورہ براءت والے سال علی نہیں ابوبکر افسر جہوتے تو حسن بصری ہرگز ان کی افسری کو نہ چھپاتے نہ حق محبت الی بکرا کر نے میں کوتاہی کرتے۔ اور نہ یہ گواہی دیتے کہ علی کبھی محکوم نہیں بنائے گئے۔ اور حضرت ابوبکر کی طرف یہ اضافہ نہ کیے ہوتے کہ اگر آپ کے علاوہ کوئی حاکم بنایا گیا تو دوسروں پر بنایا گیا آپ پر نہیں۔

حسن بصری کی لفظوں پر غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ انھوں نے تبلیغ سورہ براءت پر اہم بنایا جاتا بہت بڑی بات بہت بڑا فضل و شرف علی ترین منزلت بھی ایسی کہ جس کے لائق و سزاوار علی کے علاوہ کوئی تھا ہی نہیں صحابہ کا عالم یہ تھا کہ جب عبد ابوبکر و عمر میں علی کے فضائل کا تذکرہ کرتے تو اس تبلیغ سورہ براءت کو بھی آپ کے خصوصی فضائل و مناقب میں بیان کرتے اور کوئی بھی مسترض نہ ہوتا۔

سعد بن ابی وقاص مشہور صحابی پیغمبر ان کا بیان ہے "پیغمبر نے ابوبکر کو سورہ براءت دے کر بھیجا جب وہ راستے میں تھے اس حضرت نے علی کی بھیجا علی نے سورہ براءت جا کر ان سے لے لیا اور خود لے کر مکہ گئے اس پر ابوبکر دل میں بہت غلین ہوئے، پیغمبر نے کہا میری طرف سے ادائیگی یا تو میں کر سکتا ہوں یا وہ جو مجھ سے ہو۔"

انس صحابی پیغمبر کا بیان ہے "پیغمبر نے سورہ براءت دے کر ابوبکر کو روانہ کیا پھر انھیں واپس بلا یا اور کہا اس سورہ کو کسی دوسرے کا لے جانا مناسب نہیں یا تو میں لے جاؤں یا میرے اہل میں سے کوئی شخص، چنانچہ آپ نے علی کو بلا یا اور انھیں سورہ براءت دے کر روانہ کیا۔"

عبد اللہ بن عمر سے حج بن عمر العیسیٰ نے حضرت علی کے متعلق پوچھا عبد اللہ نے جھڑک دیا اور کہا میں نے تمھیں علی کے متعلق بتایا نہیں؟ یہ سجد کے اندر پیغمبر کا گھر ہے اور یہ علی کا گھر ہے، رسول اللہ نے ابوبکر و عمر کو سورہ براءت دے کر مکہ کی طرف روانہ کیا وہ دونوں روانہ ہوئے جا ہی رہے تھے کہ ایک سوار کو آتے دیکھا، دونوں نے پوچھا کون؟ سوار نے کہا میں ہوں علی، اسے ابوبکر وہ فوضہ جو رسول نے تمھیں دیا ہے مجھے دو۔ ابوبکر نے کہا میرے متعلق کیا ہوا علی نے کہا مجھے تو کوئی بات معلوم نہیں! علی نے وہ فوضہ ان سے لے لیا اور ابوبکر و عمر مدینہ پٹ آئے اور اگر پیغمبر سے کہا، ہمارے بارے میں کیا ہوا حضور؟ ان حضرت نے فرمایا، کچھ نہیں، البتہ مجھ سے کہا گیا کہ تمھاری طرف سے تبلیغ یا تو تم کر سکتے ہو یا تم سے کوئی شخص۔"

اس سلسلہ میں بے شمار حدیثیں ہیں اور سبھی صراحت بتاتی ہیں کہ ابوبکر راستہ ہی سے مدینہ پٹ آئے تھے و نجیدہ و طول ہر اس میں کہیں میرے متعلق کوئی وحی نہ نازل ہوگئی ہو۔ لہذا اس سال ابوبکر کا افسر جہوتہ تو کسی طرح درست ہو ہی نہیں سکتا یاں علی کی دشمنی کی وجہ سے لوگ زبردستی بنا دیں تو بنا دیں۔

۳۔ مشرکین سے کیے ہوئے معاہدوں کو ختم کر دینے سے جو فیہ نتائج پیدا ہوئے

سکے صدر اک امام حاکم ج ۳ ص ۵۵۵ اس موقع پر حضرت عمر حضرت ابوبکر کی انجمن میں تھے کہ وہیں ۳۰ صحابہ اس ہم پر روانہ کیے گئے تھے عبدالرحمان بن عوف بھی تھے۔ چرنگ حضرت عمر حضرت ابوبکر سے بہت گہرے تعلقات رکھتے تھے لہذا جب وہاں پہنچے تو عمر بھی واپس آ گئے باقی اصحاب حضرت علی کے علم کے نیچے آ گئے اور حضرت علی ان تمام اصحاب کو مکہ کی طرف لے کر گئے۔ اس ہم میں جتنے اصحاب موجود تھے انھوں نے ابوبکر کو سزا دل ہوتے

اور دل گرفتہ ہو کر مدینہ واپس جاتے دیکھا ۱۲



اور اس خدمت کو انجام دینے کی وجہ سے اہل عرب کے نزدیک امیر المومنین کی جو بلندی مرتبت ظاہر ہوئی اور امیر المومنین کو اس خدمت پر مامور کرنے سے اور وہ بھی ابوبکر کو معزول کر کے جو حر و مشرف ملا نیز دیگر خصوصیات جن سے آپ کا افضل است اور سخی جانشینی رسول ہونا ثابت ہوتا ہے، کا اجمالی تذکرہ بھی یہاں ضروری معلوم ہوتا ہے۔

پیغمبر اسلام کا مشرکین کے معاہدوں کو منسوخ کرنا اور انھیں حج سے روکنا یہ اعلان کرنا کہ جنت ان پر حرام ہے اور بنیادی و برات کا اعلان اپنے دین میں ہزاروں خیال لیے ہوئے تھا اس میں دین کے مکمل ہونے کا بھی اعلان تھا مسلمانوں کی بھلائی بھی اور حق و صاحبان حق کی قوت کا مظاہرہ بھی اور باطل و اہل باطل کی طاقت ٹل ہو جانے کا قطعی فیصلہ بھی برات کے بعد مسلمانوں کو مکمل فلبہ و اقتدار حاصل ہو گیا، شان و شوکت اسلام میں چار چاند لگ گئے، مشرک و کفر کا اُبال ٹھنڈا پڑ گیا۔ مشرکین کی پیشانیاں خاک سے مل گئیں اور دین کا ہر طرف ڈنکا بجنے لگا۔ خداوند عالم کی مصلحت و مشیت یہی ہوئی کہ یہ ساری باتیں اپنے بندہ خاص و پیغمبر علی ابن ابی طالب کے ہاتھوں انجام پائے تاکہ علی کا نام روشن ہو آپ کی بزرگی کی طرف لوگ متوجہ ہوں آپ کا شہر عالم میں پھیلے اور آپ کی بلندی منزلت کا اعلان عام ہو جائے اور خلافت پیغمبر کی ابھی سے داغ بیل پڑ جائے اور آئندہ سال (حجۃ الوداع میں) جو اعلان عام پیغمبر کرنے والے ہیں اس کی تمہید قائم کر دی جائے چنانچہ اس مقصد میں پوری کامیابی حاصل ہوئی پیغمبر نے علی کے ذریعہ ہم سپرد کی اور علی کا نام ہر زبان پر لے لے سہ سہجری میں سورہ برات کی تبلیغ اور کفار کے معاہدہ کی منسوخی ہوئی اور آپ کی خلافت کا اعلان حجۃ الوداع سے واپسی کے موقع پر ہوا۔

لیا جائے لگا، عرب کی ایک ایک فرد علی سے واقف ہو گئی، اس کا سبب یہ تھا کہ معاہدہ کو توڑنا ہر کسی کے لیے ممکن نہ تھا بس خود معاہدہ کرنے والا فرما نہ توڑ سکتا تھا یا اس معاہدہ کرنے والے فرما نہ توڑ سکتا تھا اس کا نائب و قائم مقام مجاز ہو سکتا تھا جو کمزوری سے بری لغزش سے بے خطر ہو، اپنے احکام میں تغیر مزاج، اپنے افعال میں غیر متزلزل ہو۔ پیغمبر کے فقرہ سے ان مذکورہ صفات پر پوری روشنی پڑتی ہے۔ جب آپ نے علی کو روانہ کیا کہ جا کر ابوبکر سے سورہ برات لے لو اور خود لے کر مکہ جاؤ تو آپ نے فرمایا تھا کہ ابدان اذہب بھا انا و تذہب بھا انت لا اسی ہے کہ ان آیات کو یا تو میں خود لے کر جاؤں یا تم لے کر جاؤ۔ علی نے کہا اگر ایسا ہی ضروری ہے تو میں حاضر ہوں۔ پیغمبر نے فرمایا خانہ نطق خان اللہ یثبت لک لسانک و یصدی قلبک جاؤ خدا تمہاری زبان کو استواری اور تمہارے دل کو مضبوط بنائے۔ یہ امر مخفی نہ ہو گا کہ وہ ہم چہ صرت پیغمبر سے سر ہو سکے یا چو لگ بھگ پیغمبر کے ہوا اس سے انجام پاسکے وہ انتہائی زبردست ہم ہیں، ہو سکتی ہے اور اس غفلت و جہالت اور بلندی منزلت کی حامل ہوگی جس کے ملنے کی تنہا کسی کو خواب میں بھی نہ ہوگی۔ حقیقت اس وقت اور انظر من الشمس ہو جاتی ہے جب آپ اس ہم سے ابوبکر کو معزول کر کے پناہ لینے اور علی کو مقرر کر کے بھیجنے پر بھی طرح غور فرمائیں۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر کے اس فقرہ کا ابدان اذہب بھا انا و تذہب بھا انت پر بھی ذرا غور کرتے چلیں۔ پیغمبر نے اپنے جانے یا علی کے جانے کو ضروری اس وجہ سے قرار دیا تھا کہ جاء فی جبرائیل فقال لن یودی عنک الا انت اور اجل منك۔ جبریل نے اگر مجھ سے کہا آپ کی طرف سے ادائے فرائض ہرگز کوئی کر ہی نہیں سکتا یا تو بس آپ کریں گے یا وہ جو آپ کے ہوا

اس فقرہ میں دو چیزیں بعد زیادہ غور طلب ہیں ایک یہ کہ حرف لن کے ذریعہ نفی کی گئی ہے جو دائمی نفی کے لیے استعمال کیا جاتا ہے لہذا لن یودی عنک کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کے اور نفی کے سوا کوئی بھی شخص کبھی بھی ادا اے فرائض نہیں کر سکتا دوسری چیز یہ کہ پیغمبر نے اپنے فقہاء میں غفلت نہیں ڈکر کیا صرف لن یودی کہا ہے ہرگز نہیں ادا کر سکتا کیا نہیں ادا کر سکتا؟ اس کا کوئی ذکر نہیں کوئی صراحت نہیں لہذا یقیناً طور پر عبارت یوں بنتی ہے لن یودی عنک شیدائنا ولا شیاء الا انت اھل منک کا رہا ہے نبوت فرائض پیغمبری میں سے کوئی بھی فرائض یا تو بس پیغمبر انجام دے سکتے تھے یا علی انجام دے سکتے تھے لہذا ان دو حقیقتوں کے پیش نظر ہر شخص ایک بات تو یہ آسانی سمجھ سکتا ہے کہ کوئی بھی کا ربوبت پیغمبر علی کے علاوہ کوئی نہیں انجام دے سکتا، وائش یہ کہ علی ہر کار نبوت کو انجام دینے کی اہلیت کے مالک تھے۔ اگر یہ کہا جائے کہ یہ جملہ عمومی حیثیت نہیں رکھتا بلکہ تبلیغ سورہ برأت کے محل وقوع سے مخصوص ہے مطلب یہ ہے کہ تبلیغ سورہ برأت یا تو پیغمبر کر سکتے تھے یا وہ آپ سے ہو لہذا جب خاص محل، مخصوص موقع سے شخص تھا تو پھر کتنا کہ علی ہر کار نبوت کو انجام دینے کی اہلیت رکھتے تھے کیونکر صحیح ہے۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ مورد محل کے خاص ہونے سے حکم مخصوص نہیں ہو سکتا صرف تبلیغ سورہ برأت کے موقع پر یہ جملہ وارد ہونے کی وجہ سے ہرگز لازم نہیں آتا کہ علی بس تبلیغ سورہ براءت ہی کے اہل تھے۔ علاوہ بریں یہ فقرہ صرف تبلیغ سورہ برأت کے موقع ہی پر وارد نہیں ہوا بلکہ صحیح حدیثوں سے اور مواقع کا بھی پتہ چلتا ہے اور بھی کئی مرتبہ پیغمبر نے یہ لفظیں استعمال کیں بذکر کسی امر خاص کی تخصیص کے۔ منجملہ ان مواقع کے ایک موقع حجة الوداع کا تھا جبکہ عرذ کے دن اپنے ناقہ پر سوار ہو کر پیغمبر نے ایک اہم تقریر فرمائی اور اثنائے تقریر میں فرمایا علی منی وانا من علی وکیا یودی عنی الا انا وعلی۔ (سنن ابن ماجہ جلد ۱ ص ۱۰۰ جامع ترمذی سنن نسائی سنہ جلد ۳ ص ۱۰۰)

کنز العمال وغیرہ) علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں اور میری طرف سے ادا کی گئی یا تو میں کر سکتا ہوں یا علی کر سکتے ہیں۔ یہ کوئی خاص موقع نہ تھا نہ یہاں کبھی خاص امر کے انجام دہی کے متعلق پیغمبر فرماتے ہیں بلکہ عمومی حیثیت سے علی الاطلاق علان فرماتے ہیں کہ میرے کام یا تو خود میں کر سکتا ہوں یا علی کر سکتے ہیں۔

اللہ اکبر دیکھنے میں تو ایک مختصر سا فقرہ، مگر اس فقرے کے وزن کا کون اندازہ کر سکتا ہے۔ پیغمبر کی لفظیں علی کے متعلق ادا اے فرائض کی بعینہ وہی صلاحیت ثابت کرتی ہیں جس صلاحیت کے پیغمبر خود حامل تھے۔ اسی صلاحیت علی کی اسی اہلیت کو دیکھ کر پیغمبر نے انہیں اپنے کار نبوت کا شریک اپنے رازوں کا امین بنایا تھا جیسے کہ اردن موسیٰ کے کار نبوت میں شریک و رازدار تھے سوا اس کے کہ اردن نبی بھی تھے مگر علی نبی نہ تھے بلکہ وحی دہی پیغمبر تھے اور پیغمبر ہی کے سانچے میں ڈھلے تھے۔

یہ وہ بلند منزلت تھی، وہ بام شرف تھا جس پر علی کے سوا خدا اور رسول نے کسی کو جگہ ددی فار جمع البصر هل تری من فطوس شر اس جمع البصر کر تین ینقلب الیک البصر خاصنا و هو حصیر آکھیں اٹھا کر ذرا آسمان کی بلندی کو دیکھو کوئی اونگٹ اس میں نہیں نظر آتا ہے پھر دوبارہ دیکھو تھا دسی نگاہ ہی تھا کہ ادا کے پلٹ آئے گی۔ پیغمبر نے علی کو امت کی سطح سے بلند و بالا رکھا، ان کے گوشت کو اپنا گوشت ان کے خون کو اپنا خون ان کے کانوں کو اپنا کان ان کی نگاہوں کو اپنی نگاہ ان کے قلب و روح کو اپنے قلب و روح ظاہر کیا اور ارشاد فرمایا علی منی وانا من علی علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں۔ اسی پر اکتفا نہیں کی بلکہ یہ بھی فرمایا ولا یودی عنی الا انا وعلی یہ کہہ کر پہلے ہر حیثیت میں اپنا برابر کا شریک و ہم قرار دے دیا۔ اور اس نظر غور فرمائیں منک کا

یہ فرمان کہ لا یودی عنی الا انا وعلی - بروز غدیر من کنت - موکلاہ فہذا  
 علی موکلاہ سے کم وزن نہیں رکھتا دونوں برابر کے فقرے ہیں جس طرح غدیر والے  
 فقرہ سے علی کی ولایت وجانشینی پتہ نشا ثابت ہوتی ہے بعینہ لا یودی والے فقرے  
 سے قائم مقامی رسول منکشف ہوتی ہے کیونکہ پیغمبر کی طرف سے ادائیگی کا مطلب  
 یہ ہے کہ جس طرح پیغمبر احکام انہی کے مطابق شرعی قوانین کی تدوین و نفاذ فرماتے  
 تھے۔ اسی طرح آپ احکام شرع کا نفاذ فرمائیں گے اور جس طرح پیغمبر پر اترا ہوا  
 قرآن غلطی سے سبزا تھا اسی طرح آپ ہر خطا سے معصوم تھے۔ لہذا جس طرح قرآن  
 امت والوں کے لیے حجت اور اس کے احکام پر امت والوں کا عمل کرنا واجب  
 اسی طرح علی حجت اور علی کی اطاعت واجب و لازم -

اس کا ثبوت یہ ہے کہ مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ  
 ہر عالم جس نے پیغمبر کے اقوال خواہ پیغمبر کی زبان سے ہوں یا جو احادیث پیغمبر سے  
 صحیح نتیجہ اخذ کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو اس کے لیے پیغمبر کی طرف سے ادائیگی احکام  
 جائز ہے (ایسی ادائیگی نہیں جس کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں بلکہ محض صحیح احکام بتلانا)  
 اسی وجہ سے صحابہ اپنے کانوں سے سنے ہوئے پیغمبر کے احکامات اپنی آنکھوں سے  
 دیکھے ہوئے پیغمبر کے افعال دوسروں کو بتاتے تھے اور صحابہ کے بعد جو حضرات  
 وقت اجتماع کے مالک ہوئے وہ پیغمبر کے صحیح احکام اور شرعیہ سے استنباط کر کے  
 لوگوں کو بتاتے آئے۔ لہذا اگر حدیث کا یودی عنی الا انا وعلی کا وہ مطلب  
 نہ لیا جائے جو ہم نے بیان کیا یعنی جس طرح پیغمبر احکام انہی کے مطابق شرعی قوانین  
 کی تدوین و نفاذ فرماتے تھے اسی طرح علی احکام شرع کا نفاذ فرمائیں گے تو پھر  
 اس حدیث کے کوئی دوسرے صحیح معنی ہی باقی نہیں رہتے۔  
 اس کی تائید پیغمبر کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے علی مع القرآن

والقرآن مع علی لا یفترقان علی قرآن کے ساتھ اور قرآن علی کے ساتھ ہے  
 دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے۔ (مسند رک جلد ۳ ص ۱۲۴) تلخیص مسند رک (رحم اللہ  
 علیہا اللہم) اور الحق معہ حیث داس (مسند رک جلد ۳ ص ۱۲۴) خداوند عالم  
 علی پر رحم کرے بارگاہِ حق کو ادھر گردش دے جدھر علی گردش کریں۔ اسی طرح کے  
 اور بہت سے صریحی احادیث ہیں جو آپ کے معصوم ہونے کی روشن دلیل ہیں۔  
 ۴۔ دشمنان علی کا دغا و فریب، دھوکہ باز و جعل ساز افراد کا علی کے  
 فضائل و خصوصیات کو دوسروں کی طرف منسوب کر دینا اور اس تبلیغِ سورہ برأت کی  
 حدیث میں ابو ہریرہ کا معاویہ کی خواہش میں تحریف کرنا بھی عرض کر دیا جائے۔  
 حاسدین و منافقین علی خصوصاً معاویہ اور معاویہ والے علی کے مخصوص فضائل  
 کمالات کو کس کس کیجیے بوداشت کرتے، انھوں نے علی کی ہر فضیلت کو عیب بنا کر  
 دکھانے کی امکانی کوششیں کیں، آپ کے متعلق پیغمبر کے جتنے ارشادات ہیں  
 انھیں بدل ڈالا، اُنکی پٹی تحریفیں کیں اور اپنے جلیلوں، فریبیوں کو بڑی بڑی  
 رقمیں دے کر تیار کیا کہ وہ علی کے تمام فضائل و خصوصیات کو مشتبہ اور بگاڑ ڈالیں  
 اور جس قدر ممکن ہو اسی کے فکر کی حدیثیں دوسروں کے لیے اختراع کریں یہ بھی  
 ہوا کہ ان جلیلوں فریبیوں نے معاویہ، بنی امیہ کی خواہش و تلقین میں اُن کے دربار  
 میں جگہ ملنے کی لالچ میں خود بھی اس قسم کی حرکتیں کی، علی کی آخر خطا کیا تھی؟  
 سوا اس کے کہ خداوند عالم نے انھیں اپنے نعمتوں سے مخصوص کر کے نوازا، ایمان  
 جاد، پیغمبر کی جان نثاری کی وجہ سے خدا و رسول نے انھیں وہ درجہ مرحمت  
 فرمائے کہ بڑے بڑے محروم رہے، اپنے علم و عمل اور خدا و رسول و امتِ اسلام  
 کی دلی خیر خواہی کر کے اس مرتبہ پغا نر ہوئے جو کسی کو نصیب نہیں ہوا، اپنے ذاتی  
 اوصاف و کمالات، محامد و محاسن، قربتِ الہی و الہامی کا کمال

بلند منزل حاصل کی کہ ہر ایک کے دل تڑپ کر رہ گئے۔

خطابھی اگر علیؑ کی توہی خطاطھی، قصور تھا توہی تھا، اسی وجہ سے منافقین کے دلوں میں حسد کے بھجھو کر نہیں لینے گئے، اس پر مزید کہ معاویہ نے ان لوگوں کے لیے اپنے خزانوں کے ٹنڈے کھول دیے، ہر ایک کو اپنا ذخیرہ بنا لیا، ان منافقین نے معاویہ کو خوش کرنے کے لیے دشمنی و عداوت کے طرح طرح کے مظاہرے کیے، جبل و فریب، دغا بازی و کداری کی کوئی صورت اٹھانہ دکھی، خلافت سے محروم رکھا، پیغمبر کی قرابت کا ذرا بھی لحاظ نہ کیا، محبت کے بدلے جی کھول کر عداوت برتی، ہر ایرے غیرے کو اپنا امیر بنا کر اراکین مگر جو اٹھا سکتے تھے اس کی دلی برابر پر دان کی بلکھائے خون کے پیاسے ہو گئے اور صرف یہی نہیں بلکہ منبروں پر لعنت تک کی، معلوم ہوتا ہے انھوں نے پیغمبر کی وہ حدیثیں سنی ہیں نہ تھیں جو پیغمبر نے علیؑ کی عظمت و جلال کے متعلق ارشاد فرمائیں، جمعی تو صحیح دستور احادیث فضائل علیؑ کو موضوع قرار دیا۔ صرف یہی حدیثوں کی سن مانی تا دلیس کیں، جن لوگوں نے ان احادیث کی روایت کی تھی انھیں انھیں ہونے کی ہمت لگائی، ثقہ و محدث ترین افراد کو ضعیف سمجھا اور حضرت کے بکثرت مخصوص فضائل کو اپنی حیل و تدبیروں سے مستحب کر دیا، بہترین فضیلتیں مسخ کر دیں اکثر و بیشتر حدیثیں اول بدل کر علیؑ کے بجائے دوسروں سے منسوب کر دیں جیسا کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث سورہ برات میں کیا ہے۔ واقعہ حقیقت تو یہ کہ پیغمبر نے ابو بکر کو معزول کر کے علیؑ کو افسر جع مقرر کیا اور علیؑ نے جاکر تبلیغ سورہ برات کی مگر ابو ہریرہ نے افراد و جلسا زسی کی کہ پیغمبر نے ابو بکر کو افسر جع مقرر کیا اور علیؑ مثلاً دیگر اصحاب کے متابعت و ماتحتی میں ابو بکر کے گئے یعنی تبلیغ سورہ برات میں علیؑ کی نہ تو کوئی اہمیت تھی نہ کوئی خاص فضیلت جیسے اور بہت سے لوگ

ابو بکر کی ماتحتی میں گئے اسی طرح علیؑ بھی تھے۔

ابو ہریرہ سے اس قسم کی جہاد و جرات کوئی تعجب خیز بات بھی نہیں وہ تو جبرستہ فوری طور پر حدیث گڑھنے کی مہارت رکھتے تھے بغیر سانس لیے اور پلک جھپکائے جاہل و عقل سے کورے اعوام کے مذاق کے مطابق، سواد اعظم کی پسند کے لائق، غاصب ظالم ارباب حکومت کے خوشنودی کے موافق وضع کر کے پیش کر دیتے تھے۔

ملاحظہ فرمائیے اس حدیث کو کتنی بے حیوانی سے غارت کیا ہے اور کس کی پگڑی کس کے سر باندھی ہے چونکہ حکومت ابو بکر کے نام لیواؤں کی تھی لہذا جو اس کے رخ کو دیکھتے ہوئے بیان کر دیا کہ سورہ برات کی تبلیغ کے موقع پر افسر و امیر ابو بکر تھے، آپ جانتے ہیں کہ کتنی زبردست چال چلی ہے ابو ہریرہ نے یہ حدیث بیان کر کے اور ابو بکر کو حاکم بنا کر انھوں نے بڑے بڑے ثقہ اور مستند و معتاد افراد کی زبانوں پر قفل لگا دیے اب کس کی شامت آئی تھی کہ ابو ہریرہ کو جھٹلاتا اور اصل حقیقت زبان پر لا کر اپنی جان ہلاکت میں ڈالتا۔

ابو ہریرہ نے اس حدیث کو بیان کر کے حضرت علیؑ کی اس بلند و بالا شان منزلت کو سینے کی پڑ فریب کو ششش کی ہے جو خداوند عالم نے تبلیغ سورہ برات کے موقع پر مخصوص علیؑ کو مرحمت کی تھی۔ ابو ہریرہ کی اس حدیث سے دیکھتے آدھ ہوتے ہیں ایک تو یہ کہ تبلیغ سورہ برات کی ہم (جسے حقیقتاً علیؑ نے سر کیا تھا) ابو بکر کے ہاتھوں انجام پائی کیونکہ وہی امیر و حاکم اور اس سال موسم حج کے افسر تھے۔ اور علیؑ اتنی معمولی حیثیت کے تھے کہ ابو بکر نے ہم کی انجام دہی میں صرف علیؑ کو کافی نہ سمجھا بلکہ ان کے ساتھ ابو ہریرہ کو بھیجا اور ان جیسے بہت دیکھ جابوں کو بھیجا دوسرا یہ کہ اس ہم میں علیؑ کو کوئی خصوصیت حاصل نہ تھی بلکہ جسے ابو ہریرہ



اور دیگر افراد تھے ویسے ہی علیؑ کو نہ سبھی نے مل کر ابو بکرؓ کی ماتحتی میں جیم انجام دی۔  
 ابو ہریرہ نے یہ چال چلنے کو چلی، علیؑ کی فضیلت جھین کر ابو بکرؓ کے سر  
 منڈھنے کی کوشش کی مگر کوشش کامیاب نہ ہو سکی۔ خداوند عالم نے ابو بکرؓ کو  
 اس ہم کے انجام دینے کے لائق سمجھا ہی نہیں اسی لیے سورہ برات ہاتھوں میں  
 نے کر داپس لے لیا تھا اور ان سخت ہاتھوں کے سپرد کیا تھا جو ذاتاً اہل تھے  
 اس کے لیے۔ کیونکہ سو پینیر اور چھی پینیر حضرت علیؑ ابن ابی طالب کے کوئی  
 اس ہم کو سر کرنے کی اہلیت ہی نہ رکھتا تھا جیسا کہ آپؐ اور پینیر کا یہ فقرہ  
 ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ لا بد ان اناھب بھا انا و تن ذھب بھا انت قال  
 علیؑ فان کان دلا ید فسا ذھب بھا انا کوئی چارہ کار ہی نہیں سوا  
 اس کے کہ یا تو میں اس سورہ کو لے جاؤں یا تم لے کر جاؤ۔ علیؑ نے کہا جیسا  
 ہے تو میں ہی لے کر جاؤں گا۔ حضرات اہلسنت کی اس کے متعلق اتنی بے شمار  
 حدیثیں ہیں جن کا اندازہ حساب ہی نہیں کیا جاسکتا۔

تاما یہ کہ جب تک ابو ہریرہ بنی امیہ کے ہاتھوں پکے نہیں تھے اس  
 حدیث کے بیان کرنے میں ابو بکرؓ کی امارت و افسری کا کبھی ذکر نہیں کیا، ان کا  
 نام تک نہ لیا، متعدد حدیثیں ان کی موجود ہیں جن میں انھوں نے حضرت علیؑ کی  
 امارت بیان کی ہے اور ان کی ماتحتی میں اپنے ہونے کا تذکرہ کیا ہے جیسا کہ  
 اس مضمون کی حدیث اور گذر چکی ہے۔ مگر بخدا میرا قول کتنا ہے کہ ابو ہریرہ نے  
 دونوں حدیثوں میں جھوٹ بولا اس حدیث میں بھی جس میں ابو بکرؓ کی افسری ذکر  
 کی ہے اور اس حدیث میں بھی جس میں علیؑ کی افسری اور ان کی میت میں پناہ مانا  
 بیان کیا ہے وہ اعلان کرنے والوں میں رہے ہی نہیں گئے نہ اس سال حج  
 کرنے گئے ہوں گے محض اپنی بڑائی جتانے کے لیے انھوں نے یہ حدیثیں

بیان کی ہوں گی کہ ہم بھی پانچویں سوار ہیں۔

۵۔ سیاسی بازگروں نے احادیث پینیر کی جو مٹی پلید کی فریبی سازشی  
 انسانوں نے حکومت کی خوشامد و چالوسی میں جو من گڑھت حدیثیں بنائیں اور  
 حمید و ابو ہریرہ کی حدیث کو صحیح قرار دینے کے لیے جو اسناد و طرق گڑھے گئے ان کا  
 بھی حال سن لیجیے۔

معاویہ کے عہد میں وضع حدیث بڑا منفعہ بخش پیشہ تھا حکومت ارباب  
 حکومت کے خوشامدوں کی بہترین تجارت حدیث سازی تھی، ان سوداگروں کو  
 اپنی تجارت چلانے اور غیر محسوس طریقہ پر اپنے کارخانہ کی بنائی ہوئی حدیثوں کے  
 مقبول بنانے کے بڑے گرو اتے تھے صرف تھوڑے سے صاحبان عقل و بصیرت  
 تھے جو ان کی طبع سازی و جعل فریب سے باخبر تھے باقی سبھی کھوٹے کو کھرا سمجھنے  
 کے عادی تھے۔ ان کی پشت پناہی میں بہت سی ممتاز و مخصوص ہستیاں تھیں  
 جو ان سوداگروں کی عزت بڑھاتے، بہت سے حافظان حدیث تھے، بہت سے  
 خوشامد ہی ارباب علم تھے، بہت سے دنیا دار دکھاوے کے زاہد و عابد تھے جیسے  
 حمید بن عبدالرحمان، محمد بن کعب قرظی اور انھیں جیسے افراد کہ ان تاجروں کی  
 من گڑھت حدیثوں کو رواج دیتے ان کی اشاعت میں سرگرمی سے کام لیتے۔  
 شہروں میں دیہاتوں میں بہت سے سرداران قابل تھے جو ان تاجروں کی تجارت کو  
 فروغ دینے پر کمر بستہ رہا کرتے، ان سب لوگوں کی حالت یہ تھی کہ جب ان جلیوں  
 فریبوں کی کوئی حدیث سننے تو جاہل عوام میں اس کی اشاعت کرتے ان مسلمانوں  
 میں جو بعد وفات پینیر لابیوں کے نتیجے میں مسلمان ہوئے خوب پروا گندہ کرتے  
 منبروں پر پڑھتے، اسے دلیل و محبت بناتے اور مسلمات مذہب میں شہاد کرتے تھے۔  
 جو افراد کہ ذاتاً ثقہ و متہد اور حافظان احادیث تھے اس زمانے میں ان کو

لب کشائی کی جست ہی نہ تھی ان فریبی اور جلیے اشخاص کو ٹوکے کی طاقت مل رہی تھی  
لائے کہاں سے؟ جبکہ حکومت اُن کی پشت پناہ، ارباب حکومت ان پر ہرمان  
ان غریبوں کی حالت یہ تھی کہ جب ان جلیوں کی من گڑھت حدیثوں کے بارے میں  
کوئی ان سے پوچھتا تو انھیں عوام کے رد پر دلچسپی بات کہنے کی مجال نہ ہوتی کہ کہیں  
جان کے لئے اور لینے کے دینے نہ پڑ جائیں خصوصاً اگر وہ حدیثیں ابو بکر یا عمر کی  
نفسیت میں ہوتیں تب تو اور بھی قیامت تھی کہ اپنی زندگی دو بھر ہوتی جو حقیقت کا  
پردہ چاک کرنا اور سچ باغ زبان سے نکالنا مجبوراً یہ کرتے تھے کہ جھٹلاتے تو نہیں  
مگر اُن کے مقابلے کی حدیثیں بیان کر دیتے، یہی وجہ ہوئی کہ صحیح حدیثیں رفتہ رفتہ  
ضائع ہوتی چلی گئیں اور باطل و غلط حدیثیں زبان زد عوام و خواص۔

یہ حدیث باطل یعنی حمید بن عبد الرحمان کی حدیث جو زیر بحث ہے ہمیشہ سے  
دشمنانِ اہلبیت کی توجہوں کا مرکز بنتی آئی، دشمنوں نے اس حدیث کو صحیح بتانے  
میں ایڑی چوٹی کا زور صرف کر دیا اس کی تائید میں سب سے ہم معنی حدیثیں اخراج  
کی گئیں ان تائیدی حدیثوں کے بڑے بڑے سلسلے ملائے گئے کسی کا سلسلہ خود  
حضرت علیؑ سے جڑا گیا کسی کا عبد اللہ بن عباس سے کسی کا جابر بن عبد اللہ انصاری  
سے کسی کا امام محمد باقرؑ سے۔ یہ مکرو فریب ان دشمنوں کی غیر میں داخل تھا اُن کی  
سادری زندگی انھیں چالوں میں گذری۔ اہلبیت سے ہٹ دھرمی کرنا۔ اُن کے دشمنوں  
ادھانی اذیت پہنچانا ایسے غیر شہودی طور پر کہ سادہ لوح عوام کو پتہ نہ چل سکے اُن کی  
عادرت بن چکا تھا۔ بعد میں آنے والی نسلیں جو اُمیں تو انھوں نے طلب و یا پس بھی  
حدیثوں کو جمع کیا اور دھوکہ میں مبتلا ہو کر صحیح حدیثوں کے ساتھ ان باطل دھرم کی غلط  
احادیث کو بھی ثابت و مسلم قرار دے لیا۔

حمید کی حدیث کی تائیدی حدیثوں میں جو حدیث کہ حضرت علیؑ کی طرف سے

منسوب کر کے بیان کی گئی ہے اس کے سلسلہ اسناد میں ابو زرہ، وہب بن راشد ایسا  
شدید ترین ناصبی ہے جس نے اپنے استاد ابو یزید یونس بن یزید بن بخاد اہل عنہام  
معاویہ بن ابی سفیان سے بنی ہاشم خصوصاً علیؑ کی دشمنی حاصل کی تھی

ابن عباس کی طرف جو حدیث منسوب کر کے بیان کی گئی ہے اس کے سلسلہ اسناد  
میں ابو القاسم قسم بن مجزاة ایسا دشمنِ اہلبیت ہے جو علانیہ اسیر المومنین کی عداوت کا  
اظهار کیا کرتا تھا۔ امام حاکم کو اس شخص کے متعلق دھوکہ ہو گیا اور انھوں نے اسے  
بخاری کے رجال میں خیال کیا چنانچہ مستدرک ج ۳ صفحہ ۳۷ پر اس شخص کی من گڑھت  
حدیث (دہ بارہ امامت ابی بکر) مدح کر گئے ہیں حالانکہ مقدمہ جملہ ان ضعیف ناقابل اعتبار  
اشخاص کے ہے جن کی نا اعتباری کی بخاری نے صراحت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے  
بھی بخاری داہن حزم سے اس کے مستبر ہونے کو نقل کیا ہے۔

ابن سعد نے اپنی طبقات جلد ۵ صفحہ ۳۷ پر اس کے حالات میں لکھا ہے کہ ان  
کنیۃ الحدیث ضعیفہ بہت حدیثیں بیان کیا کرتا اور ضعیف و نا معتبر ہے۔  
میں کہتا ہوں کہ اس کے ضعیف ہونے ہی کی وجہ سے بخاری و مسلم نے اسے  
لائق اعتبار نہ جانا نہ اس کی کوئی حدیث اپنے صحیح میں رکھی۔ البتہ بخاری نے عبد اللہ بن  
بن مالک جزیری سے روایت کی ہے کہ اس نے مقدمہ کو کہتے سن کر ابن عباس نے  
بیان کیا لا یسقی القاعدون من المومنین سے جو جنگ بدر میں شریک

سلفہ ابو ہریرہ کلابی، ابو بکر اسماعیلی، ابو الفضل شیبانی جو ابن قیسرانی کے نام سے مشہور  
ہیں سبوں نے اپنی کتابوں میں اس یونس بن یزید کا ذکر کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ وہ معاویہ بن  
ابی سفیان کے غلاموں میں سے تھا ملاحظہ کیجئے ابن قیسرانی کی کتاب صفحہ ۱۷۷ اسی یونس ابی نے  
روایت کی ہے کہ جناب ابوطالب بحالت کرمہ جسے مسلم نے صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۷۷ میں صحیح کیا ہے  
یونس ابو زرہ کا استاد اور مرئی تھا (سیرۃ الامت والاعمال ج ۱ صفحہ ۱۷۷)

شہر سے، پیٹھے رہے وہ ان مومنین کے برابر نہیں ہو سکتے جو جنگ بدر میں شریک تھے۔  
امام بخاری نے ابن عباس کی اس تفسیر کو مقسم کے واسطے سے صحیح بخاری میں  
درج کیا ہے ایک غزوہ بدر کے سلسلہ میں (صحیح بخاری ج ۳ ص ۷۱) دوسرے سوا سنہ  
کی تفسیر میں صحیح بخاری جلد ۳ ص ۷۱

پہلی صحیح بخاری میں سوا اس تفسیر کے اور کوئی حدیث مقسم سے روایت نہیں کی  
امام بخاری نے مقسم کو ضعیف جاننے کے باوجود یہ تفسیر اس کے واسطے سے اس لیے  
لکھی کہ امت کا اجماع ہے کہ اس قسم کی حدیثوں میں تسامح جائز ہے کیونکہ وہ کسی  
حکم شرعی پر مشتمل نہیں ہوتی۔ مزید براں امام بخاری نے اس تفسیر کو پیغمبر کی طرف  
نسبت نہیں دی کہ اس صورت میں یہ تفسیر بھی سنن پیغمبر میں سے ہو جاتی جن کی  
صحیح کا امام بخاری نے خاص التزام رکھا ہے (یعنی صحیح بخاری میں صرف وہی  
سنن پیغمبر انھوں نے جمع کیے ہیں جو ان کے نزدیک صحیح کے معیار پر پورے  
اترتے ہیں لیکن مقسم کی تفسیر کو پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان ہی نہیں کیا تاکہ  
شرط صحیح کی پابندی ضروری ہوتی)۔

جابر بن عبد اللہ انصاری کی طرف جو حدیث منسوب کر کے بیان کی گئی ہے  
اس کے سلسلہ اسناد میں ابوصالح اسحاق بن کحجہ مطلق ہے اور وہ بڑا ضعیف اور ذلیل  
پاؤں والا اور حدیث گروہنے میں دلیر، ماہرین علم حدیث کے نزدیک بالاتفاق پایہ اعتبار  
سے ساقط۔ علامہ ذہبی نے اس کے حالات لکھے ہوئے یہ تمام باتیں ذکر کی ہیں۔  
جو حدیث کہ امام محمد بقرہ کی طرف منسوب کر کے بیان کی گئی ہے اس کے

سلسلہ اسناد میں محمد بن اسحاق ہیں جنھوں نے اپنی کتاب سیرۃ ابن اسحاق میں اس  
حدیث کو ذکر کیا ہے۔ ابن اسحاق نے اپنی سیرۃ کو اسی قسم کی بے شمار باطل چیزوں سے  
حزین کیا ہے جس کا ذکر کوئی ثبوت کوئی دلیل ان کے پاس تھی۔

غرض کہ جتنی حدیثیں حمید کی موبدا اختراع کی گئیں سبھی لغو و بطل ہیں، کیونکہ  
ان کا سلسلہ واقعہ اعتبار سے بہت تر ہے اور ان حدیثوں کا مضون بھی غلط و بطل  
اور حدیث صحیح و ثابت کے خلاف و برعکس نیز پیغمبر کے طرز عمل کے بھی سراسر مخالف  
ہے کیونکہ پیغمبر کا طرز عمل ہمیشہ یہ رہا کہ آپ نے اپنی زندگی بھر علی پر کسی کو افسر و حاکم  
نہیں بنایا بلکہ علی ہی حاکم ہوا کیے اور ہر جنگ و معرکہ میں وہی علمدار لشکر رہے  
برخلاف ابوبکر و عمر وغیرہ کے کہ یہ حضرات اکثر دوسرے کی ماتحتی میں رکھے گئے چنانچہ  
اتقال سے چنتر پیغمبر نے جو لشکر ترتیب دے کر اسامہ کی ماتحتی میں روانہ کیا تھا  
اس میں ابوبکر و عمر دونوں ماتحتی میں رکھے گئے تھے، غزوہ ذات السلاسل میں  
بھی یہ دونوں حضرات عمرو بن عاص کی ماتحتی میں رہ چکے تھے اس کا ایک قصہ بھی  
تاریخ کے صفحات پر مذکور ہے مگر علی تمام مدت حیات پیغمبر سوا پیغمبر کے کسی کے  
تاج و محکم نہیں بنائے گئے پیغمبر نے علی کو نہ تو حبش اسامہ میں بھیجا ذابن عاص  
کے لشکر میں رکھا نہ عمرو ابوبکر کی ماتحتی میں جنگ خیبر میں بھیجا بلکہ جب یہ دونوں  
حضرات شکست کھا کر واپس آئے اور پیغمبر نے علی کو علم لشکر دے کر روانہ کیا تو ابوبکر  
و عمر کو علی کی ماتحتی میں روانہ کیا اور خداوند عالم نے علی کو فتح عنایت کی۔ اور جب  
پیغمبر نے خالہ بن ولید کو یمن کی طرف لشکر دے کر روانہ کیا تو علی کو دوسرے ایک  
لشکر کی افسری عنایت فرما کر بھیجا اور حکم دیا کہ راستہ میں خالہ اپنے لشکر کے سردار  
اور علی اپنے لشکر کے سردار رہیں گے مگر وقت جنگ علی دونوں لشکر کے سردار ہیں گے  
(سند جلد ۵ ص ۷۱)

ابن عباس کا قول ہے کہ علی کو چار ایسی خصوصیتیں حاصل ہیں جو کسی کو  
حاصل نہ ہو سکیں وہ عرب و عجم میں پہلے وہ شخص ہیں جنھوں نے رسول اللہ کے ساتھ  
سوا امام ہونے سے پہلے کتبہ رک جلد ۳ ص ۷۱ میں درج کیا علامہ ذہبی نے بھی اسے صحیح قرار دینے  
جو سے مخصوص کتبہ رک میں باقی رکھا ہے ۱۲

تماز پڑھی اور علی ہی وہ شخص ہیں جو ہر سرکہ میں علیہ السلام کے پیغمبر رہے (اس کا جہت)  
 ابھی اور حسن بصری کا یہ قول حضرت علی کے متعلق گزر چکا ہے کہ میں اس شخص کے  
 متعلق کیا کہوں جسے چار شخص فضیلتیں حاصل ہیں، پیغمبر نے سورہ براء کی تفسیر پر  
 انھیں امین بنایا۔ غزوہ تبوک کے موقع پر اہانت منیٰ بمنزلہ ہارون من موسیٰ۔  
 فرمایا۔ اسی سلسلہ میں حسن بصری کہتے ہیں وانه لعویہ مر علیہ امیر قط و قد  
 امرت الکاهن علی غیرہ۔ علی پر کبھی کوئی امیر نہیں بنایا گیا اور اگر علی کے علاوہ  
 دوسرے کو امیر بنایا گیا تو علی پر نہیں بلکہ علی کے علاوہ دوسرے دوسرے لوگوں پر۔

## ①۹ ملائکہ عسری کلام کرتے تھے

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے لے

لقد کان فی من کان قبلکم  
 من بنی اسرائیل رجال  
 یکلمون من غیر ان یکونوا  
 انبیاء فان یکن من امی  
 منہم احد فعمروہ  
 ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے ارشاد  
 فرمایا، تم لوگوں سے پہلے بنی اسرائیل میں ایسی  
 بستیاں بھی گذری ہیں جو اگرچہ بنی نہیں مگر  
 ملائکہ ان سے گفتگو کیا کرتے۔ اگر میری امت  
 میں کسی کو یہ شرف ملے تو عمر کو (یعنی میری امت  
 میں عمر ہی اس قابل ہیں کہ ملائکہ ان سے گفتگو کریں)

لے صحیح بخاری پاؤہ ۱۹ باب مناقب عمر لے علامہ قطانی شرح صحیح بخاری  
 ارشاد الساری جلد ۳ ص ۳۴ میں تحریر فرماتے ہیں ۱۹ یکتومون کا مطلب یہ ہے کہ ملائکہ ان سے  
 کلام کرتے تھے۔ نیز پیغمبر کا یہ جملہ فان یکن من امی منہم احد (میری امت میں سے  
 کوئی اگر ایسا ہو تا جس سے ملائکہ گفتگو کرتے) اس لفظ ان لیکن تو یہ کہ لے نہیں معنی یہ طلب نہیں  
 کہ کوئی اس قابل ہے نہیں اگر ہوتا تو عمر جو ہے بلکہ تاکید کے لیے معنی ہمارا ہی امت میں اس

انھیں بخاری نے ابو ہریرہ سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے۔

قال انه قد کان فیما  
 مضی قبلکم من الامم  
 محمد ثون وانه انکان فی  
 امی ہذا منہم خانہ سمر  
 ابن الخطاب لے  
 ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ پیغمبر نے فرمایا  
 تم سے پہلے جو امتیں گذریں ان میں ایسے لوگ  
 بھی گذرے ہیں جن سے ملائکہ باتیں کیا کرتے  
 ہمارا امت میں گلابی کنی ہو سکتا ہے تو وہ عمر  
 ابن الخطاب ہیں۔

یہ من گڑھت حدیث ہے ابو ہریرہ کی جسے انھوں نے حضرت عمر کے مرنے  
 کے کئی سال بعد ہوا کے رخ کو دیکھتے ہوئے عوام کو خوش کرنے کے لیے گڑھا تھا کیونکہ  
 غاصب و ظالم بنی امیہ کے دل کی فتنائیں اس وقت تک پوری ہو ہی نہیں سکتی تھیں  
 ان کے دلوں کو اس وقت تک چین آ ہی نہ سکتا تھا جب تک ابو بکر و عمر کو انہیں معصومین  
 کے برابر و ہم تہ ذکر دکھایا جائے۔ ابو بکر و عمر کے عہد میں آس پاس کے ملکوں پر  
 بڑھائی، لڑائیاں میں فتح اور بے شمار لوٹ کا مال ہاتھ آنے کی وجہ سے جاہل عوام  
 میں ان دونوں بزرگوں کو کافی مقبولیت حاصل ہو گئی تھی۔ ابو ہریرہ نے زمانہ کے  
 رنگ کو دیکھتے ہوئے حکام وقت کو خوش کرنے کے لیے اس جیسی حدیثیں کثرت سے  
 اختراع کیں اور سچ بات یہ ہے کہ گھٹانے میں وہ بھی نہیں اول کی جو مراد تھی وہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۲) منزلت کا انسان موجود ہے جس سے ملائکہ گفتگو کریں اور وہ عمر ہیں  
 جیسے ہم یہ کہیں اگر ہمارا کوئی دوست ہوتا تو فلاں ہوتا مطلب یہ ہے کہ فلاں ہی ہمارا دوست ہے۔  
 اور جب یہ بات ثابت ہے تو پیغمبر سے کہنا بنی امتوں میں جو ملت اسلام سے کم منزلت رکھتی تھیں  
 ایسے لوگ تھے جن سے ملائکہ گفتگو کیا کہتے تو امت اسلام جو تمام امتوں پر فوقیت رکھتی ہے ہر  
 امت افضل و برتر ہے اس میں ایسے افراد ہر جاہلی ہوں گے جن سے ملائکہ گفتگو کریں لے صحیح بخاری پاؤہ  
 ۱۹ باب مناقب عمر میں یہ حدیث موجود ہے امام نسائی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے کہ عمر



آئی حکام دفعہ نے حکومت و جاگیر بخشی، عوام کے دلوں میں عزت بڑھی اگر عمر کے عہد میں اس قسم کی حدیثیں گڑھے ہوتے تو ان کی پیٹھ ہوتی اور حضرت عمر کا وقت گزرتا تو موقع کے منتظر تھے موقع ملا اور اچھا موقع ملا۔ معاویہ کی حکومت میں میدان صاف تھا کوئی روکنے ڈکنے والا نہیں تھا وہ جی کھول کے اس قسم کی حدیثیں سننے لگے۔ اب باب علم جانتے ہیں گذشتہ امتوں میں اگر کسی سے ملائکہ نے حقیقتاً یا مجازاً گفتگو بھی کی ہے تو ان سے جو معصوم تھے بنی تھے یا وصی بنی چنانچہ ہے بھی ایسا کہ انبیائے کرام سے ملائکہ واقعتاً گفتگو کرتے ہیں اور وصی بنی پر خداوند عالم السلام فرماتا ہے جس کے ذریعہ اس پر امر حق اس طرح روشن و واضح ہو جاتا ہے اور کوئی شبہ باقی نہیں رہتا جیسے کوئی فرشتہ آکر خدا کی جانب سے بتا جائے ورنہ حقیقتاً کوئی کلام کہنے والا نہیں ہوتا وہ تو خداوند عالم صحیح بات اس کے دل میں ڈال دیتا ہے۔

حضرت عمر خلیفہ ہی نہیں سب کچھ رہے ہوں مگر نبی یا وصی یا معصوم تو قطعاً نہیں تھے، کوئی بھی مسلمان دنیا کے پرے پر اس کا قائل نہیں ملے گا لہذا ملائکہ کا ان سے کلام کرنا نہ تو حقیقتاً ہی ممکن ہے نہ مجازاً ہی صحیح ہے ملائکہ والبتہ اس سے کلام کرتے تھے جو اس امت محمدی میں منزلت ہاروں پر فائز تھا، جو وحی تھا حضرت پر بھی۔ مزید براں حضرت عمر کی درشت مزاجیوں کو دیکھتے ہوئے (جو عہد رسول و بعد وفات رسول ان سے ظہور میں آتی رہیں) کسی کے تصور میں بھی یہ بات نہیں آسکتی کہ ملائکہ ان سے ہم کلام ہوئے ہوں چاہے حقیقتاً چاہے مجازاً۔

(۲۰) پیغمبر کا ترکہ صدقہ ہے

بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں:-

سہ صحیح بخاری پارہ ۲ صفحہ ۱۳۵ کتاب الجہاد باب نفقة نساء البیة بعد وفاة صحیح مسلم جلد ۲ باب قول النبی لا نورث ما ترکناہ فهو صدقة

ان رسول اللہ حال : پیغمبر نے ارشاد فرمایا میں جو کچھ بھی چھوڑ جاؤں لایققتہ وراثتی دینا و اما ترکہ بعد نفقة نسائی و مؤنة عاملوں کی تنخواہ نکالنے کے بعد جو کچھ بچ رہے عاملی فهو صدقة ! وہ سب کا سب صدقہ ہے میرے ورثہ ایک دینار بھی اس میں سے نہ پائیں گے۔

یہ اسی حدیث کا مضمون ہے جسے ابو بکر نے قن تنہا پیغمبر سے روایت کی ہے اور جس حدیث کی رو سے انھوں نے سیدہ عالم کو باپ کی میراث سے محروم کیا تھا۔ ابو بکر کی حدیث کو بخاری و مسلم نے عائشہ کے سلسلہ سے یوں روایت کیا ہے عائشہ بیان کرتی ہیں:-

ان فاطمة بنت النبی ارسلت الی ابی بکر تسالہ میراثا من رسول اللہ فقال ابو بکر: ان رسول اللہ قال لا نورث ما ترکنا صدقة قالت عائشة

سہ صحیح بخاری پارہ ۳ صفحہ ۳۰ غزوہ خیبر صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۱ باب قول البیة لا نورث من بعد اول من متہ اس حدیث کی جناب سیدہ نے سختی کے ساتھ رو فرمائی اور آپ کی اولاد کا حق لے بھی برابر تردید کی۔ مزید براں بغرض محال یہ حدیث صحیح بھی ہو تب بھی سیدہ کو نیراث پر سے محروم کرنے کا سبب نہیں بن سکتی اس عبارت کے پڑھنے کی دو ہی صورتیں ممکن ہیں ما ترکنا صدقة وہ ما ترکنا صدقة یعنی صورت میں ما مانے موصول ہوگا اور صدقة اس کی خبر ہوگی اور مطلب یہ ہوگا کہ ہم جو چیز چھوڑ جائیں وہ میراث سے ہے۔ دوسری صورت

فانی بکران ید فغ منہ شیئا  
فوجدت فاطمة علی ابی بکر  
فہجرتہ فلم تکلمہ حتی  
توفیت وعاشت بعد النبی  
ستۃ اشہر فلما توفیت  
دفنہا زوجها علی لیلۃ

کہ ابوبکر نے ایک عربی میراث پیڑ سے فاطمہ کو  
دیا اس سے فاطمہ ابوبکر سے بعد از اس پر گئیں  
اور ان سے بات تک کرنے کی روداد نہ ہوئیں  
مرنے دم تک ان سے ذولیں اور وہ پیڑ کے  
بعد چھ بیٹے تک زندہ رہیں۔ حبان کا انتقال  
ہو گیا تو ان کے شوہر علیؑ نے انھیں شب میں دفن کیا

(بقیہ ماثیہ صفحہ ۱۸۵)

صدقہ میں صدقہ حال ہوگا یعنی ہم جو چیز بطور صدقہ چھوڑ جائیں اس کا  
کوئی وارث نہ ہوگا۔ پیڑ نے جو چیزیں اپنے بعد چھوڑی تھیں ان کی قسمیں تھیں  
بعض تو آپ کے ملک اختیار میں تھیں اور بعض صدقہ کی حیثیت رکھتی تھیں جسے آپ  
جاں چاہتے صرف کرتے جس کو مستحق پاتے دیتے۔ اگر پیڑ نے واقفا صدقہ  
فرمایا تھا تب تو بیہ کو میراث سے محروم کرنے کی ایک وجہ ہو سکتی ہے کہا جاسکتا ہے کہ  
پیڑ فرمائے ہیں کہ ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے لیکن اگر صدقہ ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ  
بیہ باپ کی میراث نہ پائیں۔ صرف انھیں چیزوں سے محروم کیا جاسکتا تھا جو پیڑ اپنی  
دندگی میں صدقہ کر چکے تھے لیکن باقی املاک جو آپ کی تھیں وہ تو ہر حال پانے کی مقدار  
تھیں۔ اور اس کا کوئی ثبوت نہیں کوئی دلیل نہیں کہ عبارت میں لفظ صدقہ صدقہ  
ہی ہے صدقہ نہیں بلکہ فریز غالب یہ ہے کہ صدقہ ہی ہے پیڑ نے یہ چھوڑ  
آئندہ کے لیے بطور وضاحت فرمایا تھا کہ کیں دیا والے یہ نہ سمجھ لیں انبیائے کرام کی  
ادلاء انبیاء کی ایک ایک چیز کی مالک ہوتی ہے خواہ ان کی ملکیت کی ہو یا صدقہ کی ایسے  
پیڑ نے فرمایا کہ لاؤں مثلاً ما ترکنا صدقہ ہم جو چیز صدقہ کہ چھوڑ جائیں  
اس کی وارث ہماری ادلاء نہیں ہوتی بلکہ فقط اسی چیز کی ہوتی ہے جو ہمارے ملک کی ہو۔

رہوصیۃ منها) ولع یوزن بھا (کہ نہ فاطمہ نے اس کی وصیت کی تھی اور  
ابوبکر

ملاحظہ فرمائیے کہ اس حدیث میں کتنی وضاحت ہے اس امر کی کہ فاطمہ  
ابوبکر سے رنجیدہ ہوئیں۔ ان پر غضبناک ہیں، ان سے مرنے دم تک بات نہیں کی،  
آپ کا غیظ و غضب کوئی ایک مرتبہ کا تھا بلکہ کئی مرتبہ فاطمہ اقدس کو ملال پہنچا اور  
آپ مستقل طور پر ابوبکر سے اس واقعہ کے بعد ہم رہیں۔ (جب ابوبکر نے مطالبہ میراث پر کہ  
اس حدیث سے ٹھکرا دیا جسے نہ کسی نے سنا نہ کسی نے روایت کی بلکہ خود ابوبکر ایک ایک  
اس کے سننے والے اور روایت کرنے والے ہیں تو) فاطمہ نے چارہ ڈال دی، سر پر قبضہ  
ڈالا، خاندان کے بچوں و عورتوں کے ساتھ اس طرح برآمد ہوئیں کہ آپ کی چارہ زمین پر  
خط کھینچتی جاتی تھی اور رفتار پیڑ کی رفتار کا منظر آنکھوں کے سامنے پیش کر رہی تھی  
آپ ابوبکر کے پاس پہنچیں اور وہ مہاجرین و انصار کے حلقہ میں بیٹھے ہوئے تھے جب  
پہنچیں تو آپ کے اور مجمع کے درمیان چارہ کھینچ دی گئی، آپ نے ایک گہری آہ کھینچی  
جس پر وہاں بیٹھے ہوئے لوگ ڈاڑھیں مار کر رونے لگے۔ مجمع میں تھک چکا گیا آپ نے  
ان لوگوں کو تھوڑی دیر کا وقفہ دیا جب چھین تھیں، جوش گریہ کم ہوا تو آپ نے خداوند عالم  
کی مدح و ثنا سے اپنی تقریر شروع کی۔ اس تقریر کا نتیجہ یہ ہوا کہ آنکھیں جھک گئیں،  
دل گھل گئے، اگر سیاست نے لوگوں کے دل پتھر نہ بنا دیے ہوتے تو کیا ایسا نہ جاتی  
اور تاج کے صفحات پر کچھ اور نظر آتا مگر سیاست نے کب کسی پر ترس کھا یا ہے۔

جناب مصور کی اس تقریر کا مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہو کہ جناب مصور نے  
سے جیسا کہ ہماری کے شاعرین نے اعتراض کیا ہے دیکھئے ارشاد الہی شیخ صحیح بخاری جلد ۱۰  
نیز تحفہ الباری وغیرہ سے بزرگان ادلاء علی و فاطمہ سلاً بدشلس جناب مصور کے اس خطبہ کی  
روایت کرتے آئے ہیں میں تک کہ ہم لوگوں تک سلسلہ پہنچا۔ ہم ادلاء فاطمہ نے اس خطبہ کو

حقیقت پر استدلال فرماتے ہوئے کہا۔

”کیا تم لوگوں نے جان بوجھ کر کتابِ خدا سے کنارہ کر لیا ہے۔ کتابِ خدا تو  
 بتاتی ہے وورشِ سلیمان داود سلیمان اپنے باپ دادا کے وارث ہوئے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۰) ابوبکر نے کہا میں نے تو ایسا نہیں کیا آپ نے کہا یقیناً تم نے ایسا کیا ہے  
 فذکر جو رسول کی خاص ملکیت تھی تم نے اپنے قبضہ میں کر لیا اور خدا کے عام حکم میراث سے جو ہر کہ و نہ کہ  
 شامل ہے ہمیں محروم کر دیا۔ (شرح منہج البلاغہ جلد ۳ مسئلہ کناب السیفۃ ابوبکر بن عبدالعزیز ج ۱ ص ۱۰۰)  
 انھیں ابوبکر نے سلسلہ اسناد جنابہم سلسلہ سے بھی روایت کی ہے کہ جب غلطی نے اپنا حق مانگا ابوبکر نے  
 کہا پیڑ کر چکے ہیں کڑبی کا کوئی وارث نہیں ہوتا لہذا تم میراث پانے کے حقدار نہیں البتہ پیڑ  
 جس طرح خاص خاص لوگوں کی امداد کیا کرتے تھے میں بھی کرتا رہوں گا۔ اس پر معصوم نے کہا ابوبکر  
 تمھاری بیٹیاں تو تمھارے مرنے پر میراث پائیں مگر رسول کی بیٹی اب کی میراث سے محروم کبھی جائیگی  
 اس مسئلہ مسئلہ کناب السیفۃ ج ۱ ص ۱۰۰ شرح منہج البلاغہ جلد ۳ مسئلہ ۱۰۰ اور سلسلہ اسناد امام ابی ہریرہ  
 ابی طالب سے مروی ہے کہ جناب معصوم نے ابوبکر سے پوچھا تم مرو گے تو تمھارا کون وارث ہو گا؟  
 انھوں نے کہا میری اولاد میرے گھر والے۔ آپ نے فرمایا تو پھر میں محروم کر کے تم کیسے رسول اللہ کے  
 وارث ہو گئے۔ ابوبکر نے کہا آپ کے باپ نے کوئی چیز میراث میں چھوڑی ہی نہیں معصوم نے کہا  
 چھوڑی کیون نہیں سم اللہ جسے خداوند عالم نے خاص کر ہمیں بخشا ہے اور وہ ہماری مخصوص ملکیت  
 ہے اس وقت تم قبضہ کیے بیٹھے ہو ابوبکر نے کہا میں نے پیڑ کر لیا اور ادا فرماتے سنا ہے کہ وہ (فذکر)  
 آؤ تو ہے جو خدا نے ہمیں بخشا ہے جب میں دنیا سے رخصت ہو جاؤں گا تو میرے مسلمانوں کی شریک  
 ملکیت ہو جائے گی۔ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت موجود ہے۔ اس باب میں بے شمار روایات

مدشیں ہیں قصہ صابریں المیت طاہرین تو اور زیادہ جناح ایک جناب مصومہ ہی کا خطبہ ہے جس کا ہم نے اوپر اشارہ مذکور کیا ہے۔ جناب مصومہ کا ایک ورنشو خطبہ خلافت کے مسئلے پر ہے جو ہری نے کتب السقیفہ اور فنک میں عداوتہ حسن بن حسن سے نقل کیا ہے۔

ذکر یا پیغمبر کے تذکرہ میں بیان کرتی ہے فہب لی من لدنک ولیا پریشی و برت  
من آل یعقوب واجعلہ سرب رضیا ذکر یا نے بلکہ آئی میں التجا کی خداوند  
اپنے پاس سے مجھے والی و وارث مرحمت فرما جو میرا بھی وارث ہو اور آل یعقوب کا  
بھی اور بار آگیا اسے پسندیدہ قرار دے "اسی کتاب کا کہنا ہے واولو لا یحکم  
بعضہم اولی ببعض فی کتاب اللہ۔ صاحبان رحم میں بعض بعض سے از روئے  
کتاب خدا زیادہ حقدار ہیں۔ یہی کتاب کہتی ہے یوصیکم اللہ فی الادکاد کہ  
لذکر مثل حظ الانثیین تمہارے اولاد کے بارے میں خدا کا حکم یہ ہے  
کر لڑکے کا دوہرا حصہ پسند لڑکی کے۔ اسی کتاب میں ہے کتب علیکم  
اذا حضی احدکم الموت ان ترکل خیر الوصیۃ تم پر واجب ولازم  
کیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت قریب آئے تو والدین قریبی  
رشتہ داروں کے لیے وصیت چھوڑ جائے "پھر جناب سیدہ نے حاضرین سے پوچھا  
"کیا خداوند عالم نے تم لوگوں پر کوئی خاص آیت نازل کی ہے جس کی سیرے پڑ جائے  
کو خبر تک نہ کی یا تم قرآن کے مفہوم و معنی سے پسند میرے باپ اور شوہر کے  
زیادہ واقفیت رکھتے ہو یا تم اس کے قابل ہو کہ دو مقولوں والے باہم وارث بنیں ہو سکتے"

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۹) عبداللہ بن حسن بیان کرتے ہیں کہ جب جناب معصومہ کا مرض بہت شدت اختیار  
کر گیا تو آپ کے پاس ہمارے والدین کی خدمت میں آئیں اور پوچھا کس حال میں ہیں آپ نے دختر سیر  
آپ نے فرمایا کہ میں ہوں کہ تمہاری دنیا سے بڑا تمہارے مردوں سے خیر ہوں اے  
یہ خطبہ اہل بیت علیہم السلام کے سجدہ تبلیغ حیرات سے ہے۔ ابو الفضل احمد بن ابی طاہر نے بھی اپنی  
مشہور کتاب بلاغات النساء میں سلسلہ اسناد جناب معصومہ سے روایت کر کے لکھا ہے۔ ہمارے  
اصحاب سید بن غفلہ بن عویص جعفری سے روایت کرتے ہیں اور اس نے جناب معصومہ سے روایت کی ہے۔  
علامہ مجلسی نے ہمارے اور علامہ طبرسی نے محتاج میں بھی اس خطبہ کو درج کیا ہے۔

اللہ اکبر! جناب معصومہ نے اولاً جناب داؤد و ذکر یا والی آیتوں سے کتنا  
قوی استدلال فرمایا و وراثت سلیمان داؤد سلیمان داؤد کے وارث ہوئے۔  
اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہوگا کہ پیغمبر کی اولاد پیغمبر کی وارث ہوئی فہب لی  
من لدنک ولیا پریشی ذکر یا پیغمبر تمہارا وارث و وارث کرتے ہیں سوال کرتے ہیں کہ  
بار آگیا مجھے کوئی فرزند عنایت فرما جو میرے بعد میرا وارث ہو۔

بات بنانے والوں نے بات یہ بنائی کہ ان آیتوں میں وراثت سے مراد  
وراثت مال و جائداد نہیں بلکہ وراثت حکمت و نبوت ہے۔ سلیمان وراثت حکمت  
نبوت داؤد ہوئے ذکر یا نے نبوت و حکمت کے لیے وراثت کی دعا کی تھی۔ مگر  
خدا کی قسم سیدہ مفہوم و مراد قرآن سے زیادہ واقف و خیر تھیں پسند ان لوگوں  
جو آیت نازل ہونے کے وقت موجود بھی نہ تھے بلکہ مدتوں بعد پیدا ہوئے اور اب  
خلافت مآب افراد کی حمایت میں رہبر ہستی کی تاویل کرتے ہیں اور حقیقی معنی کو چھوڑ کر  
جو لفظ کے سنتے ہی فوراً ذہن میں آتے ہیں بغیر کسی قرینہ کے مجازی معنی مراد  
لیتے ہیں۔ اگر ایسا ہوتا حقیقی معنی نہیں مجازی مراد ہوتے وراثت سے مراد  
وراثت حکمت و نبوت ہی تنہا ہوتی تو کیوں نہیں ابو بکر نے اس روزیہ بات بنائی۔  
سیدہ کے مطالبہ برائت پر یہی جواب ابو بکر نے کیوں نہیں دے دیا۔ ابو بکر اور ان کے  
حوالی موالی صحابہ کو تو یہ بات سوچنی نہیں سوچھی بھی تو اب ان مدتوں بعد دنیا میں  
آئے والوں کو۔

اسے حضرت ابو بکر اور ان کے حوالی موالی سے اس نے کوئی جواب تو بن نہ پڑا یاں ہٹ دھری پڑ گئے  
ابو بکر نے معصومہ کی بات کا جواب یہ دیا کہ دختر پیغمبر خداوند عالم نے اپنے خلائق میں محمد مصطفیٰ کے  
عہدہ کوئی ایسی مخلوق نہیں پیدا کی جو مجھے محمد مصطفیٰ سے زیادہ محبوب ہو میری تو تمنا تھی کہ  
جس دن پیغمبر انتقال ہوا آسمان بھٹ کر آتا۔ خدا کا قسم عائشہ کا انوار ہر عاتق مجھے زادہ ہوئے



علاوہ اس کے ایسے روشن قرائن موجود ہیں جو بتاتے ہیں کہ لفظیں یہاں حقیقی معنوں ہی میں مستعمل ہوئی ہیں وراثت سے مراد وراثت حقیقی ہے نہ کہ وراثت مجازی جیسا کہ سید مرتضیٰ علم الہدی نے اپنی کتاب شافی میں صراحت فرمائی ہے۔

(تقریب حاشیہ صفحہ ۱۹۱) نسبت اس کے کہ آپ پر نادرہی کی مصیبت پڑے کیا آپ کا خیال ہے کہ میں ہر کالے گوسے کو اس کا حق دوں گا اور آپ ہی کا حق مالکین کا حالانکہ آپ دختر پنیر ہیں۔ یہ مال پنیر کا ذاتی مال نہ تھا یہ تو مسلمان مال تھا جس سے آپ لوگوں کی یاد کرتے اور خدا میں فرج کرتے رہے جیسا کہ انتقال ہو گیا تو میرا سب کا مالک مختار ہوا ہوں اسی طرح اس پر تصرف ہوں گا جس طرح پنیر مختار رہا کیے جناب معصوم نے فرمایا (اچھی بات ہے) خدا کی قسم آج سے پھر کبھی تم سے باز نہ آؤں گی۔ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے تم سے میری بیزاری ہے خدا کی قسم میں تم پر بد دعا کروں گی خدا سے۔ ابو بکر نے کہا میں آپ کے لیے بد دعا کروں گا جب معصوم کی وفات کا وقت آیا۔ آپ نے وصیت فرمائی کہ ابو بکر میرے جنازہ پر نہ آئیں۔ (بخاری المبلغ جلد ۴ منہ) ملاحظہ فرمائیے جناب معصوم تو ابو بکر کی پیش کردہ حدیث کا معارضہ فرماتے ہیں۔ جناب دادود ذکر ایک متعلق کلام مجید کی آیتوں سے اور ابو بکر آپ کے معارضہ پر یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ مال پنیر کا تھا اسی نہیں۔ جناب معصوم نے ان کی بات تسلیم نہیں کی اس لیے کہ آپ اپنے پدر بزرگوار کے حالات سے نسبت اور ان کے زیادہ واقف تھیں۔

لے جناب علم الہدی تحریر فرماتے ہیں کہ جناب ذکر یافے فرزند کی تناسل میں پدر و مادر سے دعا کی تھی انی حضرت الموالیٰ من دسائی میں اپنے رشتہ داروں سے ڈرتا ہوں لہذا مجھے ایک جانشین فرزند نہایت فرمایا۔ جناب ذکر یافے کے رشتہ دار و قربت دار بیوقوف و جاگرتھے اگر جناب ذکر یافے کوئی فرزند پیدا ہوتا تو وہی بیوقوف و جاگرتھے رشتہ دار ذکر یافے کے وارث ہوجاتے اور جناب ذکر یافے کو ذکر تھا کہ ہمارے ذکر کو یہ لوگ فسق و فجور کی ذمہ داری لیں گے اسی ذکر کی وجہ سے آپ نے فرزند کی دعا کی تھی جناب ذکر یافے کا فوت و ہلوس اپنے رشتہ داروں سے ڈرتا جاتا ہے کہ وراثت مال معصوم تھی نہ کہ ملک و نبوت

(ابو بکر بن عبد اللہ بن ابی قحطافہ)

پھر جناب معصوم نے اپنی حقیقت میراث پدر پر آیات میراث اور آیہ وصیت کے عموم سے ثبوت پیش کیے اولو کلا سر حامہ بعضہم اولی بعض فی کتاب اللہ، یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین، کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیر الوصیۃ ان تمام آیتوں کی لفظیں بالکل عام اور استعمال کی ہر ہر فرد کو شامل ہیں جو بھی مسلمان ہے سبھی کے لیے ایسا حکم ہے کسی کا استثناء نہیں۔ جب تک کلام مجید کی کوئی آیت یا احادیث پنیر میں سے کوئی حدیث ان آیات کی مخصوص نہ مل جائے جو یہ بتائے کہ یہ حکم عام نہیں خاص ہے فلاں کے لیے ہے فلاں کے لیے نہیں مگر کلام مجید کی تمام آیتیں ایک ایک کر کے دیکھ جائیے پنیر کی صحیح احادیث ایک ایک کر کے پڑھ جائیے مگر کوئی آیت کوئی حدیث آپ کو نہیں ملے گی جو ان آیات کے عموم کے برخلاف ہو۔ ان آیات کے احکام کی مخصوص چیز۔

(تقریب حاشیہ صفحہ ۱۹۲) میں آپ اپنے اموال و جائداد کے لیے وارث کے طلبگار تھے نہ کہ نبوت کے وارث کے اس لیے کہ نبوت و ملکیت تو خدا کا دونوں کو ملتی ہے اور نہ اس کی بربادی کا ذمہ ہوتا ہے اگر جناب ذکر یافے فرزند نہ بھی ہوتا تو نبوت آپ کے جدا رشتہ داروں کو مل نہیں سکتی تھی لہذا ملکیت نبوت کی تباہی کا جناب ذکر یافے کو ذمہ نہ تھا جنس مال و جائداد ہی کی تباہی کا ذمہ تھا اسی لیے آپ نے پدر و مادر سے سوال کیا کہ مجھے ایک فرزند عطا کر تاکہ وہ میرے رشتہ داروں کے نسبت میرے اموال و جائداد کی وراثت کا زیادہ حقدار ہو۔ نیز جناب ذکر یافے اپنے جانشین فرزند کے لیے یہ شرط بھی پڑھ کر لے کی تھی کہ دراجعلہ سبب رضیاء پدر و مادر میرے جانشین فرزند کو پسندیدہ بنا۔ یہ شرط بھی بھلائی ہے کہ جناب ذکر یافے میں غلو و افراط مال ہی تھی اس لیے کہ اگر نبوت ہی کا فقط وارث خدا سے ملے تو پھر یہ شرط غلو و افراط تھی کیونکہ نبی تو خود ہی پسندیدہ ہوتا ہے۔ یہ تو ایسا ہی ہے کہ جیسے کوئی شخص یہ دعا مانگے کہ خدا انذا ہمارے لیے ایک نبی کو مبعوث کر اور اسے صادق بنا کر بھیجا اور ہم انہیں۔

کسی شخص کے قطعی طور پر موجود ہونے ہی کی طرف جناب مصور نے اپنے اس جملے  
اشارہ فرمایا تھا اخصکم اللہ بایۃ اخرج بھائی کیا خداوند عالم نے تم لوگوں پر  
کوئی مخصوص آیت نازل کی ہے جس کی ہمارے باپ کو خبر تک نہ کی پھر ارشاد فرمایا  
ام انتھ اعلمہ بخصوص القرآن وعمومہ من ابی وابن عسی۔ یا تم خصوص  
عموم قرآن سے نسبت میرے باپ اور میرے شوہر کے زیادہ واقف رکھتے ہو۔  
جناب مصور نے یہ رد سوال کر کے ثابت کر دیا کہ کوئی ابھی مخصوص سرے سے موجود  
ہی نہیں کیونکہ اگر کوئی مخصوص ہوتا، کلام مجید کی کوئی آیت یا پیغمبر کی کوئی اصح حدیث  
ایسی ہوتی جو یہ بتائی کہ حکم وصیت وقاعدہ میراث سب کے لیے نہیں ہے بلکہ بعض  
کے لیے ہے بعض کے لیے نہیں دینا بھر کے لیے ہے مگر پیغمبر کی اولاد ہی کے لیے نہیں تو یقیناً  
پیغمبر و وحی پیغمبر جناب مصور کو اس سے لاعلم رکھتے۔ نہ تو یہی ممکن ہے کہ  
کوئی ایسی چیز رہی ہو اور خود پیغمبر و وحی پیغمبر اس سے بے خبر رہے ہوں اور نہ یہ  
ممکن ہے کہ شخص رہا ہو اور پیغمبر و وحی پیغمبر نے سیدہ کو بتایا نہ ہو کیونکہ اس  
صورت میں پیغمبر پر ادا سے فراموشی میں کوتاہی، حق کو چھپانا دھوکے میں رکھنا  
سیدہ کی ذلت و توہین کا باعث ہونا لازم آتا ہے اس لیے کہ اگر سیدہ کو پیغمبر  
بتا دیے ہوتے کہ بیٹی پیغمبر کی اولاد باپ کا ترک نہیں پایا کرتی تو تو وہ مطالبہ میراث  
کرتیں اور نہ بد اخلافت سے کورا جواب پاتیں نہ (معاذ اللہ) جھوٹی منبتیں اس  
ذلت توہین کا سامنا کرنا پڑتا۔ یہ ساری باتیں محالات ناممکنات ہیں لہذا کوئی شخص ہر سے  
موجود ہی نہیں پیغمبر کو اپنی پارہ جگر سے جو محبت و الفت تھی وہ دنیا جانتی ہے کسی  
باپ نے اپنی اولاد کو اتنا نہ چاہا ہو گا جتنا پیغمبر سیدہ کو چاہتے تھے سیدہ پر قصد  
ہوتے، سیدہ پر اپنی جان بچھا کر دیتے اور سیدہ کو دیکھ دیکھ کر جیتے تھے۔ اسلیح  
لہ پیغمبر نے ایک مرتبہ جناب سیدہ کا تذکرہ کیا اس موقع پر آپ نے فرمایا خدا اذہا ابوہا

پیغمبر کی ہر لمحہ ہر ساعت انتہائی کوشش انتہائی تئنا آرزو یہ رہتی تھی کہ اپنے  
آداب و اخلاق، سلیقہ و تہذیب علوم و معارف میں سیدہ کو تعلیم فرمائیں، پیغمبر نے  
اس میں کوئی دقیقہ اٹھانیں لکھا اور اسی کا نتیجہ تھا کہ سیدہ آئینہ بن گئیں اپنے باپ کے  
کلمات کا، کوئی فضل و شرف، کوئی بزرگی و عزت ایسی نہ رہی جس میں پیغمبر نے  
اپنی بیٹی کو اپنے برابر نہ کر لیا ہو لہذا کسی عقل میں یہ بات آسکتی ہے کہ سیدہ کسی  
شرعی حکم کسی مذہبی فریضہ سے ناواقف رہ گئی ہوں، کوئی عقل و ہوش والا اس کا  
تصور بھی کر سکتا ہے کہ پیغمبر نے کوئی دینی مسئلہ خصوصاً وہ بات جس کا سیدہ کی  
ذات سے گہرا تعلق تھا مخفی رکھ کر یہ بات پسند کی ہو کہ آپ کے دنیا سے اٹھ جانے  
کے بعد سیدہ مصائب و آلام میں مبتلا ہو جائیں جیسا کہ مطالبہ میراث پر رفاقت  
مصائب میں گرفتار ہوئیں بلکہ یوں کہا جائے کہ کیا پیغمبر کے لیے یہ بات سزاوار تھی  
کہ سیدہ کو مسئلہ میراث سے لاعلم رکھ کر امت پر فتنہ و فساد کا دروازہ کھول دیں  
جنگ وجدل کے مملکہ میں ڈھکیل دیں جیسا کہ سیدہ کے مطالبہ میراث پر اور  
ابوبکر کی پیش کردہ حدیث کے بناء پر امت فتنہ و فساد میں گرفتار ہوئی اور کج نمک  
چھٹکارا نہ ملا۔

علی سیدہ کے شوہر جو خلیل پیغمبر تھے، اخوت پیغمبر کے مخصوص غرت  
کے مالک تھے کیا وہ بھی ابوبکر کی پیش کردہ حدیث نخن معاشر الا نبیاء  
لانورث سے قطعاً ناواقف تھے؟ وہ علیؑ جنھیں خدا نے علم و حکمت عطا فرمائی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۹۴)

خدا اذہا ابوہا خدا اذہا ابوہا اس کا باپ اس پر خدا ہوا اس کا باپ اس پر خدا ہو  
اس کا باپ اس پر خدا ہو تین مرتبہ آپ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا۔ ایک پوری حدیث ہے جسے  
امام احمد نے نقل کیا ہے اور ان سے نقل کر کے ابن حجر کی نے مواضع عزو ملات اباب فضل دل  
میں بیان کیا ہے۔

جو سابق اسلام تھے، داماد پیغمبر تھے، پیغمبر کے اپنے چچا کے بیٹے تھے، پیغمبر کے لیے ایسے تھے جیسے ہارون ہوسی کے لیے جودلی پیغمبر تھے، وحی پیغمبر تھے ہزار پیغمبر تھے سبھی باتیں پیغمبر کی انھوں نے سنیں مگر یہ میراث والی حدیث ہی نہیں سنی۔ کیا پیغمبر نے جان کر عیسیٰ سے یہ حدیث چھپائی تھی۔ اپنے رازوں کے خزانہ دار، بلاؤں میں سینہ سپر، اپنے علم کے دروازے، اپنے حکمت کے در، اپنے اسم کے سب سے بہتر صفت کو اس کی خبر ہی نہ کی۔

جناب عباس پیغمبر کے چچا جو ایک اکیلے بزرگ خاندان بچ رہے تھے کیا انھوں نے بھی پیغمبر کی یہ حدیث نہ سنی۔ تمام بنی ہاشم جو لجا و مدنی تھے پیغمبر کے کیا ان میں سے بھی کسی شخص نے یہ حدیث نہ سنی بعد وفات پیغمبر مطاہرہ فاطمہ راویہ کی زبانی سننے کا اتفاق ہوا۔ ازواج پیغمبر اہمات المؤمنین وہ بھی اس حدیث سے جاہل رہیں انھیں بھی معلوم نہ ہو کہ پیغمبر اپنی میراث صدقہ قرار دے گئے؟ تاو اقیقت ہی کے بنا پر تو انھوں نے عثمان کو بھیجا تھا کہ جا کر ہمارا حصہ بھی مانگو۔ (مستخرج منج البلاذ جلد ۴ کتاب سقیفہ و فذک ابو بکر جو ہری)

کیا قیامت ہے کہ پیغمبر سے جتنے قریبی تعلق رکھنے والے افراد تھے سبھی اس حدیث سے ناواقف و لاعلم نکلے کسی ایک نے بھی ابو بکر کے بیان کرنے سے پہلے نہ سنا۔ کس طرح مان لیا جائے، کیونکر جائز سمجھا جائے کہ جسے میراث پانی تھی جس کا براہ راست تعلق تھا اس کو تو پیغمبر نے یہ حدیث سنائی انہیں اور سنائی تو اسے جو کسی طرح پیغمبر کا وارث ہو ہی نہیں سکتا۔ کیا پیغمبروں ہی اونٹ پٹانگ تبلیغ احکام الہی کی کرتے تھے کہ جس کو بتانا چاہیے اس کو تو بتائیں نہیں اور جس کو ان احکام سے کوئی سروکار نہ ہو اس کو بتاتے پھر رہے۔

جناب سیدہ کا آخری جملہ جس نے لوگوں کی رگ غیرت و حمیت میں نشتر کا کام

کیا یہ تھا اہم تقولون اہل ملتین کا بیوا رثان یا تھا ر مطلب یہ ہے کہ دونوں والے باہم ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے۔ یہ فقرہ قیامت کا فقرہ تھا۔ مطلب یہ کہ کلام مجید میں جتنی آیتیں میراث کے متعلق نازل ہوئیں سبھی عام ہیں امت مسلمہ کے ہر فرد کو شامل ان میں کوئی تخصیص نہیں۔ ان آیات کے احکام سے کوئی استثنیٰ نہیں البتہ لے دے کے تمام آیات و احادیث میں صرف ایک استثناء ملتا ہے اور وہ یہ کہ دو مذہب والے ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکتے، باپ مسلمان ہے اور بیٹا عیسائی تو بیٹا باپ کی میراث نہیں پاسکتا لہذا تم ہیں جو ہمارے باپ کی میراث سے محروم کر رہے ہو تو کیا اس بنا پر کہ عاذا اللہ میں اپنے باپ کے مذہب پر نہیں ہیں مسلمان نہیں کیا تم یہ کہنے کی جرات رکھتے ہو کہ میں میراث لایا ہے خارج ہوں؟

مختصر یہ کہ معصوم کے مطالبہ میراث پر ابو بکر نے یہ حدیث پیش کر کے معصوم کو انتہائی غیظ و غضب میں مبتلا کر دیا، یہ ایک ایسی حدیث ہے جس کے بیان کرنے والے ایک اکیلے ابو بکر ہیں ان کے عہد میں کسی بھی شخص نے اس حدیث کو پیغمبر کی زبان سے سننے کا اقرار نہیں کیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ابو بکر کے ساتھ ساتھ مالک بن ابی بن عدنان نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر کے عہد خلافت میں علی و عباس نے اپنا نزاعی مقدمہ عمر کے سامنے فیصلہ کے لیے پیش کیا اس وقت ان کے پاس عثمان، عبدالرحمان بن عوف، زبیر، سعد بھی بیٹھے ہوئے تھے (صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۳۳) حضرت عمر نے ان حضرات سے مخاطب ہو کر کہا کہ آپ لوگ جانتے ہیں نا کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا ہے کہ لا نورث ما ترکنا الا صدقہ ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا، ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔ حضرت عمر کے یہ اپنے

مجمع میں ایک عجیب اضطرابی کیفیت دوڑ گئی، فرماؤ دے وقت ایک بات کا اقرار لینا چاہتا ہے حاضرین کو دلی فضا بھی معلوم ہے ہوا بجا درست کہنے کے چارہ کار ہی کیا تھا، زلزلے کے رنگ کو دیکھتے ہوئے کوئی گنجائش ہی نہ تھی سوا اس اقرار کے کہ سرکار! حضرت ابو بکر بھی پتے پتے اور حضور بھی سچے ہیں، پیغمبر نے ایسا ہی فرمایا تھا۔

ابو بکر و عمر خلافت مآب افسردہ تھے جو چاہیں کہیں اس کو جان دو بھر تھی جو انھیں جھٹلاتا مگر یہ ابو ہریرہ تو اس وقت کسی شمار و قطار میں نہ تھے، زمین میں تھے نہ تیرو میں، اُن کی باتوں پر تو کوئی کان بھی اس وقت دھرتا نہ تھا کوئی لائق مہتمم سمجھتا ہی نہ تھا، اپنی گفتاریں یہ تمام بھی تھے۔ ان بڑے بڑے صحابہ کی موجودگی میں ان کی مجال ہی نہ تھی کہ حدیث بیان کریں، اُن کی اتنی باطنی کوفلیغ وقت کی نظر میں جس سے برگشتہ تھیں اس کی طرذاری میں لب کشائی کر سکیں۔ اسی وجہ سے اس وقت اُن کے ہونٹوں نے جنبش تک نہ کی۔ ہاں جب بڑے بڑے بزرگان صحابہ دنیا سے اٹھ گئے اور نئے نئے شہر فتح ہوئے شام و مصر، افریقہ، عراق، فارس و ہند وغیرہ اور وہاں کے باشندے مسلمان ہوئے اور مسلمان نئے ذور میں داخل تھے تو اس وقت بنی امیہ نے ابو ہریرہ کے نام کو اچھان مٹا دیا ان کے فضل و شرف کے ہر پاگندے کیے گئے اور اس طرح انھیں گوشہ گماشتی سے نکال کر باہر شہر پر لاٹھایا، اب دنیا ان کے قدوں میں تھی، موقع بہترین تھا جو چاہیں کہیں کس کے منہ میں زبان تھی جو انھیں جھٹلاتا۔ یہ جاہل عام میں ایسی حدیثیں وضع کر کے بیان کرتے جس سے بنی امیہ کے دلوں میں اُن کی محبت زیادہ ہو، وہ اور زیادہ ان پر تہران ہوں۔ اس حدیث کو بھی ابو ہریرہ نے حکام وقت کی خوشامد و چاہی پس میں اختراع کیا کیونکہ اس سے جہود سلیمان اور سواد اعظم کے محبوب خلیفہ کی تائید ہوتی تھی۔

## (۲۱) ابو طالب کا کلمہ شہادتین جاری کرنے سے انکار کرنا

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں:-

قال رسول الله لعنه ابو طالب  
قل لا اله الا الله اشهد لك بها  
يوم القيامة قال: لولا ان  
تعيوني قريش يقولون اننا  
حمله على ذلك الجوزع  
لاقررت بها عينيكَ فانزل الله  
انك لا تعدي من احببت  
ولكن الله يعدي  
من يشاء -

(صحیح مسلم جلد ۱ ص ۲۱)

دوسری جگہ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں:-

قال رسول الله لعنه عند  
الموت: قل لا اله الا الله  
اشهد لك بها يوم القيامة  
فانزل الله  
انك لا تعدي من احببت  
انك لا تعدي من احببت

جناب ابو طالب رحمہ اللہ نے بعض پیغمبر کے دسویں برس ہجرت سے تین برس پہلے مکہ میں انتقال کیا۔ بعض کہتے ہیں کہ بعثت کے نو برس انتقال کیا بعض کا



خیال ہے کہ انھوں میں سال - ہر حال یہ طے شدہ ہے کہ بعثت کے جس سال میں بھی انھوں نے انتقال کیا ہو ابو ہریرہ کے حجاز آنے کے دس برس پہلے یقیناً آپ کا انتقال ہوا۔ اب جائے انصاف ہے کہ جب ابو ہریرہ کا و جد وہی تھا ابوطالب کے مرنے کے دس برس بعد وہ مکہ میں وارد ہوسے تو ابو ہریرہ کو کیسے معلوم کہ پیغمبر نے ابوطالب سے کب کلہ زبان پر عادی کرنے کو کہا اور کب انھوں نے انکار کیا۔ ابوطالب و پیغمبر باہم گفتگو کر رہے تھے تو ابو ہریرہ اس وقت موجود کب تھے جو انھوں نے بغیر کسی واسطے و حوالے کے اس نشست اور باہمی گفتگو کی روایت کر دی اور وہ بھی یوں جیسے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا چشم دید واقعہ تھا۔ انھوں نے اپنی آنکھوں سے دونوں کو باتیں کرتے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا۔

یہ حدیث بخلاف انھیں احادیث کے ہے جو دشمنان آل ابوطالب کی خوشامد میں جلیلوں نے اختراع کیں اور اموی سلطنت نے خزانے ٹاڈیے اس حدیث کے پروا گندے میں۔ ہمارے علمائے اعلام نے بحسب ایمان ابوطالب پر پڑی گرائی کہ کتابیں لکھ ڈالی ہیں اور دودھ کا دودھ پانی کا پانی کر دیا ہے جو حضرات اصل حقیقت داقت ہونا چاہیں وہ ان کتابوں کو ملاحظہ فرمائیں۔

(۲۲)

### دعوتِ عیشہ

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں:-

قال قال رسول الله حين انزل الله جب خداوند عالم نے پیغمبر پر آیہ انذار

لہ و فرما لکھوا (ہمارے حال میں حضرت ہیز و زینب کی عظیم الشان مولع غری شاہ کی ہے۔ یہ سوانح غری کئی جلدوں میں ہے اور ہر جلد تحقیقات کا گنج گراں مایہ ہے اس کی چوتھی جلد میں ایمان جناب ابوطالب پر سر حاصل بحث کی جا چکی ہے۔

عليه و انذار عشرتك الاقربين فقال: يا معاشر قريش لا اغنى عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف لا اغنى عنكم من الله شيئا يا عباس لا اغنى عنك من الله شيئا يا صغية لا اغنى عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت محمد سليمان من مالي ما شئت لا اغنى عنك من الله شيئا۔

عشیرتک الاقربین (اے پیغمبر اپنے قریبی رشتہ داروں کو عذابِ خدا سے ڈرائے) نازل کی تو رات کاب کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا۔ اے قبیلہ قریش میں تمھیں خدا سے بچا نہیں سکتا۔ اے بنی عبد مناف میں تمھیں بھی خدا سے بچا نہیں سکتا۔ اے چچا عباس میں آپ کو بھی خدا سے بچا نہیں سکتا۔ اے بیوی صغیہ میں آپ کو بھی خدا سے بچا نہیں سکتا۔ اے سیرى پادہ جگر فاطمہ! تم میرے مال! اسبابے جچا ہر مانگ لو گریں تمھیں خدا سے بچا نہیں سکتا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ آیت بعثت کے ابتدائی دنوں میں مکہ میں اسلام کے پھیلنے کے قبل نازل ہوئی تھی جبکہ ابو ہریرہ مین میں تھے وہ اس آیت کے نازل ہونے کے تقریباً ۲۰ برس بعد اسلام لائے اور حجاز میں پہنچے۔ ابو ہریرہ نے ہوا کے رخ پر چلتے ہوئے اور اموی سیاست کے تقاضوں کو پورا کرتے ہوئے کعلی و اہلبیت پیغمبر کی عداوت و مخالفت اموی سیاست کا مقصد اولین تھا، اس حدیث کی خوب معنی پلید کی ہے۔ اصل واقعہ یہ ہے کہ حبیب آیہ و انذار نازل ہوا تو پیغمبر نے اپنے اعزاء و اقارب کو جمع کیا ان میں پیغمبر کے چچا ابوطالب، حمزہ، عباس اور ابوطالب بھی تھے۔ پیغمبر نے انھیں خدا کی طرف دعوت دی اس روز آپ نے ان کے سامنے جو تقریر فرمائی تھی اس میں یہ بھی کہا تھا:-

فایکعبوا زمرنی علی امری هذا علی ان یکون اخي و ذیری و وصی و وارث و خلیفتی فقال

تم میں کون ابسا ہے جو میرے کا بنو حنیس میرا بھو جٹاے اور میرا بھائی، میرا زویہ میرا وارث و وصی و وارث و خلیفتی فقال



دوسروں کے لیے جائز وہ دن کے لیے محال جیسا کہ طے شدہ مسئلہ ہے۔ لہذا ہنر مند نے جبکہ ارشاد فرمایا فلاں فلاں کو جلا دینا تو آپ نے اپنے جی سے نہیں کہا بلکہ وحی خدا کی ترجمانی کی وما یضیق عن الہوی الا وحی یوحی پسیر اپنے جی سے کوئی کلام کہتے ہی نہ تھے لہذا آپ نے جلانے کا جو حکم دیا تو گویا خدا نے حکم دیا اور جب خدا نے حکم دیا تو کیونکر ممکن ہے کہ عمل کا وقت آنے سے پہلے ہی حکم منسوخ کرے۔ کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے جو کہ خداوند عالم سدا شدہ جاہل تھا ایک کام بے سوچے سمجھے کرنے کو کہہ دیا اور بعد میں جب کچھ خیال ہوا تو منسوخ کر دیا۔

## ②۵ ایک کام کا اتنے مختصر وقت میں انجام دینا جتنے وقت میں اس کام کے کرنے کی گنجائش نہ ہو

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال خفف علی داود والقن | ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جناب اود کے لیے فکان یا مریدا اتبہ فتمسج فیقر | قرآن بعد سہل کر دیا گیا تھا، چنانچہ آپ اپنی القران قبل ان تسرج۔ (صحیح بخاری) | سواری پر زمین کسے کا حکم دیتے اور قبل اس کے بارہ ۲ مسج و بارہ ۳ مسج | کہ زمین کسی جائے آپ پورا قرآن پڑھ ڈالتے۔

میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث دو وجوہ سے محال و ناممکنات سے ہے، پہلی وجہ تو یہ ہے کہ قرآن حضرت فاکم النبیین محمد مصطفیٰ پر نازل ہوا آپ سے پہلے تھا ہی نہیں داؤد پڑھے کیونکہ بعض لوگوں نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ قرآن سے مراد زبور و توریت ہے، ابو ہریرہ نے زبور و توریت کو قرآن کی لفظ سے اس وجہ سے ذکر کیا کہ جس طرح قرآن علی سبیل الاعجاز نازل ہوا اسی طرح توریت و زبور بھی۔ لہذا قرآن سے مراد پڑھنے کی چیز ہے نہ کہ خاص کر یہ قرآن جو ہمارے پیغمبر پر نازل ہوا۔

مگر یہ جواب غلط ہے کیونکہ ابو ہریرہ کے فقرہ کی زبردستی کی تاویل ہے ابو ہریرہ نے توریت و زبور مراد لی ہی نہیں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ زمین کسے کی دقت ہرگز اتنی گنجائش نہیں رکھتی کہ اس پر اقرآن کوئی پڑھ جائے چاہے قرآن سے وہ قرآن مراد لیجے جو ہمارے پیغمبر پر نازل ہوا یا توریت و زبور مراد لیجے اور یہ طے شدہ ہے کہ اتنے کم وقت میں جس میں کسی کام کرنے کی گنجائش ہی نہ ہو اس کام کو انجام دینا قطعاً ناممکن ہے اس پر قسملی عقل والے کو بھی نامل نہ ہو گا۔

اس بنا پر علامہ قسطلانی نے اس حدیث کی شرح میں جو عبارت آرائی کی ہے اس کی رکاکت خود ظاہر ہو جاتی ہے۔ ارشاد الہی میں وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ثبوت ہے اس کا کہ خداوند عالم اپنے جس بندے کے لیے چاہتا ہے زمانے کو بھی اسی طرح سمیٹ دیتا ہے جس طرح مکان کو اس نے اکثر سمیٹا ہے! علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ نوہی (شارح مسلم) لکھتے تھے کہ بعض خدا کے خاص بندے رات بھر میں چار قرآن ختم کرتے تھے اور دن کو چار۔ اور میں نے ابوظہر کو سنا ہے کہ میں دیکھا اور ان کے متعلق سنا کہ وہ رات دن میں دس قرآن ختم کیا کرتے تھے بلکہ مجھ سے شیخ الاسلام برہان ابن ابی شریف نے بیان کیا کہ وہ ۱۵ قرآن رات دن میں ختم کیا کرتے تھے۔ علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ ہر کس و نا کس کے بس کی بات نہیں یہ تو فیض ربانی ہے وہ جسے چاہے سر فراز کرے!

میں کہتا ہوں کہ یہ قطعاً ممکن ہی نہیں۔ ہاں اگر اتنی بڑی دنیا کو ایک اندھے میں اس طرح سمودینا ممکن ہو جائے کہ دنیا کی دست بھی باقی رہے اور اندھے کی نگلی بھی نہ دو گئے نہ یہ پڑھے تو شاید علامہ قسطلانی کا خوب مشر مند و تفسیر بھی ہو جائے۔

اور با عقل جانتے ہیں کہ زمانے کا سینٹا اور جگہ کا سینٹا دونوں کی کوئی حقیقت نہیں یکہی زمانہ مٹا نہ مکان مٹا اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ زمانہ بھی مٹ سکتا ہے اور مکان بھی مٹ سکتا ہے تو اس جگہ یہ کہنا کیونکر ممکن ہے کہ زمانہ ہی مٹا، زمانے کے مٹنے سے شکلیں اور بڑھ جائیں گی، بڑی بچہ پیدایا ہو جائے گی۔ ہاں اگر یہ کہیے کہ کلام مٹ گیا، قرآن ہی اتنا ستر مٹ گیا کہ رات بھر میں دس قرآن ختم ہو گئے تو آپ کے مقصد کے شاید زیادہ رافق ہو اگرچہ یہ بھی قطعاً باطل ہے کلام کا مٹنا بھی ممکن نہیں۔ یہ کہنا بھی حماقت ہو گا کہ جناب داؤد کا یہ فعل آپ کا معجزہ تھا اس لیے کہ انبیاء کے معجزات غارق عادت ہو کر تھے ہیں مگر یہ تو خارق عقل ہے عقل کی دھیمیاں اُٹھ جاتی ہیں۔

## ۲۶) ایک کنیز جو چھ ماہ بن گئی

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال فقدت امة من بنی اسرائیل لا یدری ما فعلت وانی لا اراها الا الفاس اذا وضع لها البان الابل لمر تشرب وانا وضع لها البان الشاء شربیت (صحیح بخاری و مسلم جلد ۲ ص ۵)	ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کی ایک کنیز کھ گئی پتہ نہیں دے دیا ہو گئی، میں تو یہی خیال کرتا ہوں کہ وہ چھ ماہ بن گئی اس کا ثبوت یہ ہے کہ چھ ماہ کا اونٹ کا دودھ دیا جائے تو نہیں پیتا اور بکری کا دودھ دیا جائے تو فوراً پی جائے۔
---	---

اس بیوقوفی و یاہ کوئی کی کوئی انتہا ہے؟ کوئی پاگل بھی اس رکاکت پر توجہ نہ دے سکتا ہے۔ صحیح تو یہ ہے کہ بخاری و مسلم ابو ہریرہ جیسے فاسد العقل بکواسی انسان پر پردہ ڈاتے اور ان کی تجذبات پر بھی اپنا سر دھتے ہیں۔ ذرا ملاحظہ فرمائیے ابو ہریرہ کے دعوے کو اور اس کی دلیل کو دھوئی کرتے ہیں کہ کنیز بگڑ ہو گئی اور میرا خیال ہے کہ

چھ ماہ بن گئی اور میل لیتے کر چھ ماہ کا اونٹ کا دودھ نہیں پیتا بکری کا پیتا ہے۔ ایسے بھانٹے اگر یہ ابو ہریرہ اسلام کے دامن کو داغدار کر دینے والے نہ ہوتے تو ہم ان کی باتوں کو کھلم کھلا بھی نہ لاتے لیکن مقدس و پاکیزہ شریعت اسلام پر جو بھی لب کشائی و تہمت تراشی کرے مسلمان کا فریضہ ہے کہ اپنی پوری طاقت سے اس کی مدافعت کرے۔ انھیں بیوقوفیوں اور یادہ گوئیوں سے اسلام پر سب سے زیادہ مصائب کے ہمارے ہونے۔

## ۲۷) ابو ہریرہ کو لوگوں نے جھٹلایا تو انھوں نے عذر پیش کیا کہ ہم نے فضل سے سنا تھا

امام مسلم نے عبد الملک بن ابی بکر بن عبد الرحمن بن ابی بکر کے واسطے سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں:-

سمعت ابا ہریرہ یقص فی قصصہ من ادراکہ الفجر جنباً فلا یصوم، فلما کورت ذالک لعبد الرحمن بن الحوٹ لابیہ فانکر ذالک فانطلق عبد الرحمن فانطلقت معہ حتی دخلنا علی عائشة و امرسلہ فسا لہما	میں نے ابو ہریرہ کو کہتے سنا دو اپنے انصاف کے سلسلہ میں یہ بھی کہتے تھے کہ جو شخص حالت جنب میں صوم کرے تو پھر وہ روزہ نہ رکھے۔ میں نے اپنے باپ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے سختی سے تردید کی، ہم دونوں اُسے اور جناب عائشہ اہم سلمہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس سے پوچھا دونوں نے کہا پیغمبر خود حالت جنب میں صوم کرتے تھے
---	--

اے اس جلد سے چھٹا ہے کہ عبد الملک جنھوں نے ابو ہریرہ کی یہ حدیث روایت کی ہے ابو ہریرہ کنیز تک بچتے ہیں جبھی تو انھیں خدا کو بتایا اور خدا جو اسی کہتے ہیں جو لوگوں کو قصے کہانیاں بڑھ کر سنانے اور ان سے پیسے وصول کرے۔ اگر سنا جاوے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے پیغمبر اہل اہل اللہ سے سنا تھا تو انھیں کیا باتوں سے پیغمبر حالت جنب میں صوم کریں اور وہ بھی روزہ رکھیں؟



عبد الرحمن عن ذالك قال !  
 فكلنا هما قالت كان النبي يصبح  
 جنباً من غير حلة ثم يصوم قال  
 فانطلقنا حتى دخلنا على مروان  
 وهو الى المدينة من قبل معاوية  
 فذاكرنا له عبد الرحمن فقال  
 مروان عزمت عليك الا ما ذهبت  
 الى ابى هريرة فرددت عليه  
 ما يقول قال فحجنا ابا هريرة  
 فذاكر عبد الرحمن له ذالك !  
 فقال ابو هريرة هما قالنا لك ؟  
 قال نعم قال هما اعلم - ثم  
 راد ابو هريرة ما كان يقول في  
 ذالك الى الفضل بن عباس فقال  
 سمعت ذالك من الفضل ولم اسمعه  
 من النبي قال فرجع ابو هريرة  
 عما كان يقول له

سہ مروان نے تحقیق ابو ہریرہ ہی کی خبر خواہی کہ ان دونوں آدمیوں کو ابو ہریرہ کے پاس  
 بھیج دیا تاکہ ابو ہریرہ کو اپنی غلطی معلوم ہو جائے اور قبل اس کے کہ خبر پھیلے لوگوں کو ان کے  
 غلط فتویٰ اور پیغمبر پر اسامہ باندھنے کا علم ہو یہ اپنے فتوے سے باز آجائیں اور ذلت رسالتی سے  
 بچ جائیں۔ سہ صحیح مسلم جلد اول ص ۱۱۱ کتاب الصوم

میں کتاہوں کہ یہ بات بھی جانتے ہیں کہ فضل بن عباس ابو ہریرہ کے زمانہ ہی  
 میں وفات پا چکے تھے اور یہ قصہ معاویہ فاطمی زمانہ کا ہے اسی وجہ سے ابو ہریرہ  
 نے موقع کو غنیمت سمجھا اور غریب فضل کے مرزا الزام تقویٰ دیا اگر فضل زندہ ہوتے تو  
 ابو ہریرہ کی مجال نہ ہوتی۔

## دو متناقض حدیثیں

(۲۸)

بخاری نے بطریق ابوسلمہ ابو ہریرہ سے روایت کی وہ ناقل ہیں کہ پیغمبر نے فرمایا  
 لا عدوی ولا صفی ولا هامہ۔ چھوت چھات نہیں دناہ صفی کی نحوست کی  
 قال فقال اعرابی یا رسول اللہ کوئی حقیقت ہے، نہ اؤ غریب کا کوئی قصور  
 فعا بال اکا بل نکون فی الرصل ہے۔ اس پر ایک اعرابی نے سوال کیا حضور  
 کا نھا انطباء فیما لطلھا البعید اگر چھوت کی کوئی حقیقت نہیں تو کیا وجہ ہے کہ  
 سہ میں صحیح بھی ہے بعض کہتے ہیں کہ عہد خلافت عمر میں مرے بہر حال دونوں صورتوں میں فضل  
 اس واقعہ کے قبل یقیناً وفات پا چکے تھے اس پر تمام اہل سیر و تواریخ کا اتفاق و اجماع  
 ہے۔ دیکھیے استیعاب اصحابہ، طبقات، اسد الغابہ وغیرہ حالات فضل بن عباس  
 سہ جبکہ سنیاب معاویہ مروان حاکم مدینہ تھا جیسا کہ خود حدیث کی صریحی نظائیں ہیں۔  
 سہ صحیح بخاری پارہ ۴ ص ۱۱۱ آخر کتاب الطب صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۱۱ بعض لوگ  
 وہم کرتے ہیں کہ ماہ صفریا، ماہ صفر کا آخری چار شنبہ آفتوں کا دن ہے غالباً اسی وہم کو دور  
 کیا گیا ہے سہ عامہ ایک پرندہ ہے۔ زمانہ جاہلیت کے لوگ یہ اعتقاد رکھتے تھے  
 کہ مرنے والے کی روح بعض کہتے ہیں کہ اس کی ہڈیاں ہمارے پرندہ بن جایا کرتی ہیں۔ اسلام  
 نے اس و امیات عقیدے کو زائل کیا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے اس حدیث میں ہمارے مراد  
 اؤ ہے جسے لوگ نموس سمجھتے ہیں اسی وہم کو دور کیا گیا ہے۔

الاجرب فيجربها فقال  
رسول الله فمن اعدى  
الاول؟

ایک اور بھلا چکا ہوتا ہے پھر اس کے پاس  
ایک خارش زدہ اونٹ آ جاتا ہے اس کی وجہ سے  
وہ اچھا اونٹ بھی خارش میں مبتلا ہو جاتا ہے۔  
پیغمبر نے فرمایا تو پھر اس خارش زدہ کو خارش کہا جیسی ملی۔  
امام بخاری نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فوراً ہی انھیں ابوسلمہ کے واسطے  
سے دوسری حدیث روایت کی ہے یہ حدیث بھی انھوں نے ابو ہریرہ ہی سے سنی۔  
ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں:-

قال النبي لا يردن موصي  
علي مصم فقال ابوسلمه  
يا ابا هريره المتحدث  
انه لا عدي قال فانكر  
حديثه الاول وراطن  
بالحبشية -

پیغمبر نے فرمایا بھلا کو تندہ دست کے پاس  
نہ لایا جائے (کیونکہ اس سے تندہ دست بھی بھلا  
پڑ جائے گا) ابوسلمہ نے کہا اے ابو ہریرہ  
تم پہلے یہ حدیث نہیں بیان کر چکے ہو کہ چھوٹ  
چھات کی کوئی حقیقت نہیں۔ اہل عرض پر  
ابو ہریرہ ہلکا گئے، پہلی حدیث کا صاف  
انکار کر گئے اور گئے ہلکا کر باتیں کرنے۔  
میں اس سے زیادہ اور کیا کہوں کہ دروغ گوارا حفظ نہ باشد۔

(۲۹) دو شیر خوار جو غیب کی خبریں بتاتے تھے

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جس میں ابو ہریرہ  
نے یہ بھی بیان کیا ہے:-

سلف صحیح بخاری ج ۲ صفحہ ۲۱۰ کتاب بدو الخلق باب واذكر في الكتاب مريم ج ۱ صفحہ ۱۰۰  
ج ۲ صفحہ ۱۰۰ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۱۰ کتاب البر والصله والا داب

كان في بني اسرائيل رجل  
يقال له جبرج كان لصيل فجادته  
امه فذعتہ فقال احببها  
او ااصلي؟ فقال امه اللهم  
لا تمته حتى تریه وجوه المومنين  
(قال وكان جبرج في صومعته)

ففرضت له امرأة خابی فانت  
مرا عيا فامكنته من نفسها  
فولدت غلاما فقال من  
جبرج فاقولا فكسروا صومعته  
وانزلوه وسبوه فوضا واصلی  
ثم اتى الغلام فقال من  
ابوك يا غلام فقال الغلام  
ان ابی لھو الراعی! قالوا  
فبني صومعته من ذهب  
قال لا الا من طين (قال  
ابو ہریرہ) وكانت امرأة  
ترضع ابنها من بني اسرائيل  
فمر بها رجل من اكب ذو شارة  
فقال اللهم اجعل ابني

ابو ہریرہ کہ یہ جی پڑ نہیں کہ اسلام سے پہلے حضرت تھا ہی نہیں۔

مشکلہ فترک شدیھا  
واقبل علی الراكب فقال  
اللهم لا تجعلني مثله ثم  
اقبل علی شدیھا یص قال  
(ابو ہریرہ) کافی النظر الی  
النبی یصل اصبعه اثم  
مرت ام الغلام بامه  
فقال اللهم لا تجعل  
ابنی مثل هذه فترک  
الغلام ثدی امه فقال  
اللهم اجعلنی مثلها !  
فقال له امه لہ ذاک ؟  
فقال لها الراكب جبار  
من الجابره و هذا  
الامه یقول لها الناس  
سرق و زنی و لم تفعل .  
بنے گا۔ پھر ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ ایک عورت  
اپنے بچے کو جو بنی اسرائیل سے تھا وہ چلا دی گئی  
کہ ایک شان و شوکت والا شخص گھوڑے پر بٹا ہوا دھڑے  
گزرے اس عورت نے کہا خداوند میرے اس  
بچے کو بھی اسی جیسا بنانا اس پر بچے نے ان کا  
پشان چھوڑ دیا اور اس سوار کی طرف منہ کر کے کہا  
خداوند خاتمہ مجھے اس شخص جیسا بنانا پھر پشان  
ماں کا منہ میں لے کر دھوپنے لگا۔ ابو ہریرہ کہتے  
ہیں کہ جیسے یہ منظر اب تک میری آنکھوں کے سامنے  
ہے کہ پیغمبر اپنی آنکھیں چوس رہے ہیں پھر اس  
بچے کی ماں کا گدڑہ لپک لپک کر کے پاس ہوا اس نے  
کہا خداوند میرے اس بچے کی سیر جیسا بنانا  
بچے نے پھر ان کے سینے سے منہ ہٹا لیا اور کہا خداوند  
مجھے تو اس کی سیر جیسا بنانا۔ اس پر ماں نے پوچھا  
کیوں؟ اس بچے نے جواب دیا اس لیے کہ وہ  
گھوڑے کا سوار جباروں میں سے ایک جبار انسان ہے  
اور یہ کیزہ اس کے شائق لوگ کہتے ہیں کہ اس نے  
چوری کی زنا کیا، ماہ مکہ غریب بالکل بے قصور  
ہے اس نے نہ چوری کی نہ زنا کیا۔

تیس کہتا ہوں کہ جو کچھ نبی نہ تھا اسی طرح یہ دونوں بچے بھی آئندہ چل کر  
نبی نہ ہوں گے لہذا ان کے زہد غارق عادت اخلاص کا تصور ناممکن ہے کیونکہ

خارق عادت اخلاص انبیائے کرام سے ظہور میں آتے ہیں وہ بھی اس وقت جب  
انبیا کو اپنی نبوت کا ثبوت پیش کرنا ہوتا ہے اور دوسروں کو عاجز دے پس ثابت  
کرنا ہوتا ہے جیسا کہ طے شدہ ہے۔ ان دونوں شیر خواروں کا بولنا اور ان کا  
غیب کی خبریں بتانا نظریات انسانی کے بالکل خلاف ہے وہ فطرت انسانی  
جس پر خداوند عالم نے تمام لوگوں کو پیدا کیا فطرۃ اللہ الی فطر الناس  
علیہا لا یتبدل لخلق اللہ -

(۳۰) پیغمبر کا زکاة فطرہ کی حفاظت پر انھیں معین کرنا اور  
شیطان کا متواتر تین راتیں ان کے پاس آنا زکوة کی تم چرانے کیلئے  
امام بخاری نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتے ہیں۔

دکھنی رسول اللہ ﷺ بحفظ  
زکاة رمضان فاتانی ا ت  
فجعل یحثون الطعام فاخذته  
وقلت والله لا رفعتک الی  
رسول الله قال انی محتاج  
وعلی عیال ولی حاجۃ شدیدۃ  
قال فخلیت عنہ فاصبحت  
فقال النبی یا ابا ہریرہ  
ما فعل اسیرک البارحۃ؟  
فقلت یا رسول الله شکا حاجۃ  
شدیدۃ و عیالا فرحمته

پیغمبر نے مجھے زکوة رمضان کی حفاظت پر مقرر  
کیا۔ رات کے وقت ایک آنے والا آیا اور غلہ میٹھے  
لگا میں نے اسے پکڑا اور قسم خدائی کہائی کہ میں تجھے  
پیغمبر کے پاس ضرور پہنچا کرے چلوں گا اس شخص نے کہا  
میں بے حد نادار ہوں میرے عیال بھی ہیں اور مجھے  
شدید احتیاج ہے حق تعالیٰ اس پر میں نے اسے چھوڑ دیا۔  
صبح کو پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہوا، پیغمبر نے پوچھا  
ابو ہریرہ رات کا تمہارا قیدی کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا  
یا رسول اللہ اس نے اپنی شدید ناداری اور عیال  
کی تکلیف ظاہر کی مجھے ترس آگیا اور میں نے اسے  
چھوڑ دیا۔

فخلیت سبیلہ قال اما انہ قد  
 کذبک وسیعود قال فرصدتہ  
 فجاء یجثو من الطعام فاخذتہ  
 فقلت لارفعنک الی رسول اللہ  
 قال دعنی فانی محتاج وعلی  
 عیال لا اعود فرحمته فخلیت  
 سبیلہ فاصبھ فقال لی رسول اللہ  
 یا ابو ہریرہ ما فعل اسیرک البایحۃ  
 قلت یا رسول اللہ شکا حاجۃ شدیدۃ  
 وعیالاً فرحمته فخلیت سبیلہ قال  
 اما انہ قد کذبک وسیعود قال  
 فرصدتہ الثالثۃ فجاء یجثو من  
 الطعام فاخذتہ فقلت  
 لارفعنک الی رسول اللہ  
 قال دعنی اعلمک کلمات  
 ینفعک اللہ بها اذا اویت  
 الی فرا شک فاقرا یتۃ الکرمی  
 فانک لن یزال علیک  
 من اللہ حافظ ولا یقر بنک  
 شیطان حتی تصیر  
 فخلیت سبیلہ فلما

وہ جلد ہی پھر تھارے پاس آئے گا ابو ہریرہ  
 کہتے ہیں کہ میں تاک میں رہا چنانچہ وہ آتا  
 اور پھر غلہ اٹھانے لگا میں نے پھر پکڑا اور کہا میں  
 تجھے پھیر کے پاس لے کر چلوں گا۔ اس نے کہا  
 مجھے معاف کر دو میں بڑا ضرور تھ ہوں، میرے  
 عیال بھی ہیں اب میں پھر ذرا ڈنک بٹیک میں تر  
 پھر رحم کھایا اور اسے چھوڑ دیا۔ صبح ہوئی پھر پھیرنے  
 مجھ سے پوچھا ابو ہریرہ گذشتہ رات تھارے  
 قیدی نے کیا کیا؟ میں نے عرض کیا حضور اس نے  
 پھر نہ ڈنکا اور عیال کی تکلیف کا انداز کیا  
 اور مجھے ترس آگیا میں نے اسے چھوڑ دیا پھر پھیرنے  
 فرمایا اس نے پھر تمہیں دھوکا دیا وہ اب بھی  
 تھارے پاس آئے گا چنانچہ میں پھر تاک میں لگا رہا  
 اور وہ عیسری مرتبہ آکر پھر غلہ اٹھانے لگا۔ میں نے  
 اسے پکڑا اور کہتے رسول کے پاس لے چلوں گا  
 اس نے کہا مجھے چھوڑ دو میں تمہیں ایسے کلمات تعلیم  
 کر دیتا ہوں جس سے خداوند عالم تمہیں بے شمار  
 فائدہ پہنچے گا جب تم بستر خواب پر جانے لگو تو  
 آیت الکرسی پڑھو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ خداوند عالم  
 کی جانب سے ہمیشہ تمہارا ایک نگہبان رہے گا  
 اور شیطان تمہارے پاس صبح تک نہ پہنچے گا میں نے

اصبحت قال لی رسول اللہ!  
 ما فعل اسیرک البایحۃ  
 فخلیت لہ القصۃ فقال  
 اقلع من تخاطب منذ ثلاث  
 لیال یا ابو ہریرہ قلت لا قال  
 ذالک شیطان

اسے چھوڑ دیا جب صبح ہوئی تو مجھ سے پھیرنے پوچھا  
 کل شب تھارے قیدی نے کیا کیا؟ میں نے پورا  
 قصرتاً پھیرنے پوچھا جانتے ہو تو تمہیں تین تین  
 کس سے باتیں کیں؟ میں نے عرض کیا، انیس۔  
 پھر پھیرنے فرمایا وہ شیطان تھا۔

میں کہتا ہوں یہ ایسی عمل و بیودہ کو اس ہے جس پر کوئی سٹری اور دیوانہ ہی  
 کان دھرے گا۔ ابو ہریرہ نے اس حدیث کو بیان کرنے میں زبردست قلا بازی  
 کھائی ہے کہ گسری خندق میں جا کر اسے کیونکہ انھوں نے بیان کیا مجھے چور ترس آگیا  
 اور ترس جھی آیا ہوگا جب چور کو انھوں نے سچا سمجھا ہوگا اور جب چور کو سچا سمجھا ہوگا  
 تو یقیناً پیغمبر کو جھوٹا جانا ہوگا کیونکہ ایک مرتبہ انیس تین مرتبہ پیغمبر نے کہا "اس نے  
 جھوٹ کہا" اس نے تمہیں دھوکا دیا" مگر ابو ہریرہ نے ہر مرتبہ ترس کھا کر اسے چھوڑ دیا  
 اس کا مطلب یہی تو ہوا کہ چور نے جیسا اپنی ناداری اور عیال کی تکلیف بیان کی تو انھوں نے  
 اسے سچا سمجھا اس پر تینوں مرتبہ ترس کھا گئے اور پیغمبر کو جھوٹا جانا کہ ہر مرتبہ چھوڑ دیا۔  
 ابو ہریرہ نے اس حدیث میں دوسری ٹھوکر یہ کھائی ہے کہ انھوں نے نہ ان کی قسم کھا کر کہا کہ  
 میں تجھے رسول کے پاس لے جا کر رہوں گا مگر قسم تو زور دی اور پیغمبر کے پاس لے کر نہیں گئے  
 بلکہ اسے چھوڑ دیا اور پہلی مرتبہ دوسری مرتبہ اور تیسری مرتبہ ترس کھا کھا گئے۔ کیا  
 قسم تو زور دیا اور وہ بھی خدا کی قسم ابو ہریرہ کے دالے میں جائز و مباح تھا۔ تیسری زبردست  
 سٹھ صبح بخاری ج ۲ ص ۱۱۱ سٹھ جیسا کہ خود ابو ہریرہ کی لفظیں اسی حدیث میں ہیں وہ کہنے  
 رسول اللہ بحفظ ذکاۃ الرضوان پیغمبر نے مجھے ذکاۃ رضوان کی حفاظت سپرد کی۔ علامہ  
 ابن کثیر نے اس کی مزمت کی ہے کہ ابو ہریرہ کے ذمہ رضوان نہ تھا اور نہ ہی اسے



پنجنی یہ کھائی کہ ابو ہریرہ قسم کے محافظ نہیں مقرر ہوئے تھے بلکہ بنا بران کے دھوے کے زکاة کی حفاظت انھیں سپرد کی گئی تھی اور وہ بھی زکاة فطرہ لہذا ابو ہریرہ نے چڑھ کر اس میں چڑھنے کیسے دیا؟ اگر کوئی شخص کسی چیز کا محافظ قرار دیا جائے تو کیا اس کے لیے جائز ہے کہ اس کی حفاظت میں ایک مرتبہ نہیں پئے درپے لا پڑاؤی بہتے کیا یہ امانت میں خیانت کا مصداق نہیں۔ ابو ہریرہ اپنے شیاطین کے متعلق نار نار و صریشیں ہم سے بیان کرتے ہیں۔ اگرچہ ان کی بھی باتیں بڑی ہوتی ہیں مگر شیطانوں کے متعلق تو عجیب و غریب چیزیں ہیں مانتے ہیں کبھی یہ کہا کہ شیاطین غذا اپنے عیال کے واسطے چڑاتے ہیں۔ کبھی یہ بیان کیا کہ شیاطین جب اذان سنتے ہیں تو حشر کرتے ہیں۔ کبھی یہ کہا کہ وہ مسجد کے ستون سے اس طرح سے باندھ دیے جاتے ہیں کہ لوگ انھیں بندھا ہوا دیکھیں۔ اسی طرح کی اور بہت سی مخرقات و فضولیات جنھیں کوئی بھی عقل والا کبھی سچ نہ جانے۔

(۳۱) پیغمبر کی دعا سے مادر ابو ہریرہ کا مسلمان ہونا اور پیغمبر کا دعا فرمانا کہ خداوند ابو ہریرہ اور ان کی ماں کی محبت مومنین کے دلوں میں پیدا کر اور مومنین کی محبت ان دونوں کے دل میں سلم نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے :-

قال كنت ادعو امي الى الاسلام  
وهي مشركة فذعوتها يوم ما  
فا سمعني في رسول الله ما اكره  
فانبت رسول الله وانا ابكي  
قلت يا رسول الله اسمعني

ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنی ماں کو جو مشرک تھیں اسلام کی طرف دعوت دینا چاہتا تھا اور میں نے پھر انھیں اسلام کی دعوت دی ۱۱ پر میری ماں نے پیغمبر کو سخت و سخت الفاظ کہے جو مجھے بہت ناگوار گذرے۔ میں رسول کی خدمت میں

امی فیک ما اکره فادع الله ان  
يهد بها فقال اللهم اهد  
ام ابی هريره فخرجت مستبشرا  
فلما بلغت الباب فاذا هو  
مجاث سمعت امی وطأ قدمی  
فقلت مکانک یا ابا هريره و  
سمعت خضضه الماء فاغتسلت  
ولبست درعها وعجلت عن  
خمارها ففتحت الباب ثم  
قالت یا ابا هريره اشهد ان  
لا اله الا الله واشهد ان  
محمد عبده ورسوله  
قال فرجعت الى رسول الله  
وانا ابکی من الفرح فقلت  
یا رسول الله ابشر حد  
استجاب الله دعوتک فهدی  
ام ابی هريره فحمد الله واشنی  
عليه و قال خيرا فقال  
قلت یا رسول الله ادع الله  
ان يحبني انا و امی الى  
عباده المومنین ويحبهم

روتا ہوا آیا اور عرض کی یا رسول اللہ میری ماں نے آپ کے متعلق بڑی سخت و سخت باتیں مجھے سنائیں آپ خدا سے دعا کیجیے کہ خداوند عالم میری ماں کی ہدایت کرے۔ آپ نے دعا فرمائی کہ خداوند ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے۔ میں خوش خوش پیغمبر کے پاس سے گھر کو روانہ ہوا جب میں دروازے پر پہنچا تو دیکھا کہ خلافت قبول ہو چکی تھی میری ماں نے میرے پاؤں کی چاپ سنی تو کہا ابو ہریرہ ٹھیکے رہو۔ میں نے پانی گرنے کی آواز سنی۔ میری ماں اصل میں بنا ہی تھیں جب وہ نہا چکیں تو لباس پہنا، اور مٹی سر پر ڈالی پھر دروازہ کھولا اور کہا اسے ابو ہریرہ اشہد ان لا اله الا الله اشہد ان محمد عبده ورسوله ابو ہریرہ کہتے ہیں میں پڑھ کر پھر رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور مائے خوشی کے میری آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ مبارک ہو خداوند عالم نے آپ کا دعا قبول فرمائی اور میری ماں کی ہدایت سنائی۔ آنحضرت حمد و ثنائے الہی بجالائے اور کلمات خیر فرمائے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے درخواست کی کہ آپ دعا سے دعا فرمائیں کہ

الینا قال: فقال رسول الله  
اللهم حبب عبديك هذا  
وامد الي عبادك المومنين  
وحبب اليهم المومنين  
فما خلق مومن ليمع بي  
ولا يراني الا احبني له

بندگان مومنین کے دلوں میں میری اور میری ماں  
کی محبت پیدا ہو اور مومنین کی محبت ہم لوگوں کے  
دل میں۔ اس پر اس حضرت نے دعا فرمائی خداوند  
اپنے اس بندے (ابو ہریرہ) اور ان کی ماں کو  
اپنے بندگان مومنین کا محبوب بنا اور مومنین کو  
ان دونوں ماں بیٹوں کا محبوب قرار دے کر نیکو جزا ایمان  
والا بھی نیکو رکھے دیکھے میری باتیں سننے کا وہ یقیناً  
مجھے محبوب رکھے گا۔

اس حدیث پر ہمیں کئی اعتراضات ہیں۔

پہلا تو یہ کہ اس حدیث کو سوا ابو ہریرہ کے کسی بھی دوسرے نے بیان نہیں کیا  
لہذا جس طرح اور بہت سی عجیب و غریب روایات ابو ہریرہ نے بیان کیں جن کا وادی  
سوا ابو ہریرہ کے کوئی انہیں اسی طرح یہ حدیث بھی انہیں نوادر سے ہے۔

دوسرا اعتراض یہ کہ جب مادر ابو ہریرہ اتنی بچی ہشتر تھیں کہ اسلام کا نام سننے پر  
چراغ پا ہو جاتیں پیغمبر کو گالیاں تک دینے میں جھجکتی تھیں تو آخر یہ یمن سے ہجرت  
کر کے مدینہ آئی تھیں کس لالچ میں یمن جو ان کا وطن تھا جہاں ان کے عزیز اقارب تھے  
اسے کیوں چھوڑ کر ابو ہریرہ کے ساتھ مدینہ آ رہے ہیں جو مرکز تھا پیغمبر کا وہ کیوں نہیں وطن ہی ہیں  
بت پرستی میں مشغول رہیں جیسا کہ اس زمانے میں یمن کے اکثر لوگ حالت شرک میں تھے  
اسلام پوری طرح وہاں پھیلا نہیں تھا کیا وجہ بتائی جاسکتی ہے ان کے مدینہ آنے کی  
کیوں آئیں کس لالچ میں آئیں۔ مادر ابو ہریرہ کے متعلق اور بھی کوئی حدیث اس

لے صحیح مسلم جلد ۳ باب فضائل ابی ہریرہ سند امام احمد جلد ۳۱۹، طبقات ابن سعد جلد ۱،  
جلد ۲، تاریخ ۳۵۵۔ اصحاب سلسلہ اہل بیت امیر ابی ہریرہ وہاں پہلے ابو ہریرہ تھے یمن میں بھی صحابہ کرام

حدیث کے علاوہ ہے ۱۹ ابو ہریرہ کے سوا کسی دوسرے نے بھی ان کی ماں کا کسی  
حدیث میں ذکر کیا ہے۔ اگر سوا ابو ہریرہ کے کسی بھی شخص نے مادر ابو ہریرہ کے  
متعلق کوئی بات بتائی ہو تو ہمیں بتایا جائے۔ خدا شاہد ہے کہ پیغمبر کے ہزاروں  
ہزار صحابی تھے مگر کسی صحابی نے بھی کبھی مادر ابو ہریرہ کا نام تک زبان پر نہیں لیا  
ان تاریخ میں صرف ایک شخص کا نام ملتا ہے جو ابو ہریرہ کی ماں کا نام زبان پر  
لایا اور وہ حضرت عمر ہیں جب انھوں نے ابو ہریرہ کو بحرین کی حکومت سے  
معزول کیا تو انھوں نے ابو ہریرہ کو گالی دے کر کہا کہ تمھاری ماں امیمہ نے تمھیں  
(پاؤں کے راستے) اسی لیے جنا ہے کہ تم گدھے ہی چراتے ہو۔ لے لے کے  
بس ایک حضرت عمر مادر ابو ہریرہ کا نام لینے والے ملتے ہیں لیکن حضرت عمر کے  
اس جملہ سے اتنا تو البتہ معلوم ہوا کہ ان کی ماں کا نام امیمہ تھا اور اس کے  
علاوہ کچھ خاک نہیں معلوم ہوتا۔ وہ گئے مومنین داراباب سیر جنھوں نے صحابہ  
کے حالات کھے ہیں انھوں نے مادر ابو ہریرہ کا کچھ بھی حال لکھا بس فقط ابو ہریرہ  
کی زبانی انھیں کا بیان اور کسی دوسرے کے حوالے سے ایک لفظ بھی نہیں۔

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ ابو ہریرہ مساکین صف میں سے زیادہ خستہ حال اور  
نادار شخص تھے، راستے میں بیٹھ کر بھیک ملنے کے قنظر رہتے جیسا کہ شروع میں ہم  
ان کے حالات کے سلسلہ میں ذکر کر چکے ہیں وہیں آپ کے ابو ہریرہ کا یہ فقرہ بھی  
ملاحظہ کر چکے ہیں رایتنی والی لآخر خیمہ بین منبر رسول اللہ الی حجرۃ  
عائشۃ مغشیا علیہ میں اپنے کو دیکھتا تھا کہ میں منبر رسول اور حجرۃ عائشہ  
کے درمیان غش میں اوندھے منہ پڑا رہتا تھا آنے والے آتے اور اپنا پیڑ میری  
گردن پر رکھ کر گزرتے جاتے لوگ خیال کرتے کہ میں دیوانہ ہوں حالانکہ مجھ میں کچھ بھی  
دیوانگی نہیں تھی میں تو فقط بھوک کا مارا تھا اس جگہ آپ نے ابو ہریرہ کا یہ قرآن بھی

سنا کہ وہ اور تمام اہل صفہ اسلام کے جہان تھے کسی کے یہاں جاتے کسی پر اپنا بوجھ ڈالتے کیونکہ ان کا کوئی گھر ہی نہ تھا جہاں وہ جاتے وہ مسجد میں رات کو سوتے اور دن کو اسی کے ساتھ ہی رہتے مسجد کا ساٹھان رات اور دن دونوں کا ٹھکانہ تھا اور ابو ہریرہ تمام مسکنین صفہ میں سب سے زیادہ مشہور تھے جب تک پیغمبر زندہ رہے صفہ ہی میں رہے وہاں سے ہٹے ہی نہیں، لہذا ابو ہریرہ جب اتنے نادار تھے کہ بھیک پر گزارتا، اور مسجد میں رات کو کا رہتا تو ان کے گھر کہاں سے آیا جس کا انھوں نے اس حدیث میں ذکر کیا ہے۔

چوتھا اعتراض یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث میں جو کچھ بیان کیا اگر صحیح مان بھی لیا جائے تو یقیناً پیغمبر کا معجزہ اور آیات اسلام سے ایک آیت اور اہل جن کی دلیلوں میں سے ایک دلیل ظاہر کیا جائے گا کہ خداوند عالم نے پیغمبر کی دعا کو فوری طور پر قبول فرمایا اور مادہ ابو ہریرہ کی ہدایت کی، ان کی حقیقت ماہیت تبدیل کر دی کہ کہاں تو وہ کفر میں اتنی راسخ، اگر ایسی اتنی ڈوبی ہوئی اور کہاں ہیک چشم زدن وہ پاکیزہ خصال مومنین میں سے ہو گئیں، شرعی آداب سے آراستہ و پیراستہ اور یہ ظاہر ہے کہ معجزات آیات نبوت سب کے سب حد قاتر تک پہنچے تھے ہیں جن کی چھوٹے بڑے بھی صحابہ نے روایت کی پھر کچھ میں نہیں آتا کہ اس معجزے واقعہ کو پیغمبر کے اس معجزہ کو اگر کسی بھی صحابی نے کیوں نہیں بیان کیا تھا ابو ہریرہ ہی کیوں ناقل ہیں۔

پانچواں اعتراض یہ ہے کہ اگر ابو ہریرہ کا یہ کہنا صحیح ہے کہ پیغمبر نے ابو ہریرہ اور ان کی ماں کے متعلق دعا فرمائی کہ خداوند ان دونوں کو مومنین کا محبوب بنا لے آداب کا پڑا ابو ہریرہ کے بیان ہی سے ظاہر ہے کہ ان کی ماں نے غسل کیا اور دروازہ کھولنے سے پہلے لباس پہنا بعد ہی سے سر پر ڈھنکی ڈالی۔

اور مومنین کو ان دونوں کا محبوب قرار دے تو یقیناً اہل بیت نبوت جو اس میں نہیں مومنین اور قائلین ملت دین تھے ابو ہریرہ کو دوست رکھتے لیکن تاثر یہ ہے کہ تمام ائمہ اثنا عشر اور علمائے اہل بیت ابو ہریرہ کو بہت سبک سمجھا کیے ان کی حدیثوں کو درجہ اعتبار سے ساقط جانا کیے، ابو ہریرہ نے تنہا جن حدیثوں کو بیان کیا ہے ان میں سے کسی حدیث کو انھوں نے قابل اعتنائیں سمجھا۔ امیر المومنین نے تو یہاں تک فرمایا کہ تمام لوگوں میں سب سے بڑا دروغ گو یا پیغمبر پر سب سے زیادہ جھوٹ بولنے والا ابو ہریرہ دوسری ہے۔ اگر ابو ہریرہ مومنین کی ایسے ہی محبوب ہوتے جیسا کہ ان کا دعویٰ ہے تو حضرت عمرؓ کی حکومت معزول کرتے ہوئے ان سے یہ کیوں کہتے "اے دشمن خدا و کتاب خدا تم نے اللہ کا مال چُرایا ہے الخ جو شخص خدا اور کتاب خدا کا دشمن ہو وہ مومنین سے محبت رکھنے والا یا مومنین کا محبوب کیسے ہو سکتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ عند پیغمبر میں ان کے سینے پر اتنے زور کا دو ہتھ مارا تھا کہ یہ چاروں خانے چت گر پڑے تھے اور بعد پیغمبر ایک مرتبہ دُورہ سے زرد و کوب کی تھی اتنی کہ ان کی پیٹھ لوٹان ہو گئی تھی اور ان سے دس ہزار روپیہ زبردستی چھین لیے جو انھوں نے مال سلیمین سے چُرائے تھے اور چھین کر بیت المال میں پس کر دیے اور ایک مرتبہ اور انھیں مارا تھا یہ کہتے ہوئے "تم بہت کثرت سے حدیثیں روایت کرتے ہو میرا اندازہ ہے کہ تم پیغمبر پر کثمت باندھتے ہو" ایک مرتبہ

سلسلہ اس کے بارے میں بے شمار حدیثیں اور ظاہرین سے مروی ہیں ابو ہریرہ کے بارے میں امیر المومنین کا یہ فقرہ امام ابو جعفر اسکانی نے بھی لکھا ہے دیکھئے شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد اول صفحہ ۳۳۳ مگر سنوئی کا واقعہ شروع کے صفحات میں بیان کیا جا چکا ہے سلسلہ صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۳۳۳ شرح نہج البلاغہ جلد اول صفحہ ۳۳۳

خلفاء و غصب کے عالم میں کہا یہ حدیثیں بیان کرنا چھوڑ دو ورنہ میں تمہیں سرزمین دوس  
تھارے وطن کی طرف بھیج دوں گا یا بندہ روں کی زمین پر رہے

یہ تو حضرت عمر کا سلوک رہا ابو ہریرہ کے ساتھ اس کے علاوہ عبداللہ بن  
عباس اور ابو ہریرہ کے درمیان نیز عائشہ اور ابو ہریرہ کے درمیان بھی اسی قسم کے  
مزے مزے کے واقعات ہیں جن کو دیکھتے ہوئے کوئی کہہ ہی نہیں سکتا کہ عائشہ یا  
ابن عباس ابو ہریرہ کو محبوب رکھتے تھے یا ابو ہریرہ ان دونوں سے محبت رکھتے تھے۔

ہاں آخر زمانہ میں ابو ہریرہ اور آل ابی العاص آل ابی معیط آل ابی سفیان میں ابھی  
محبت کا پتہ ملتا ہے۔ ابو ہریرہ کی اس حدیث نے ان لوگوں کے دلوں میں ابو ہریرہ کی  
بڑی محبت پیدا کر دی تھی کیونکہ انھیں ابو ہریرہ کے ذریعہ دلی مراد ملتی تھی ابو ہریرہ سے  
ان کے منصوبوں میں انھیں بڑی مدد ملی اور ابو ہریرہ کے دل میں ان لوگوں کی محبت

یوں پیدا ہوئی کہ ان لوگوں نے مال و زر سے انھیں مالا مال کر دیا، گناہی سے نکال کر  
بام عزت پر لاکھڑا کیا، ان کے انعام و اکرام کی باورش سے سوکھے دھان میں پانی چڑھایا  
مردان بن حکم حکومت مدینہ کے زمانے میں جب بھی مدینہ سے باہر جاتا تو انھیں اپنا  
قائم مقام مقرر کر جاتا۔ مردان ہی نے ابو ہریرہ کی شادی ان کی ولیہ نست بن مالک

سہ بنست غزوہ ان سے کر دی۔ اگر ابو العاص اور ابو سفیان کی اولاد ابو ہریرہ پر  
شفیق نہ ہوتی تو ابو ہریرہ کو سرور کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی دیکھنے کی مجال نہ تھی۔ جب  
ابو ہریرہ مرض موت میں مبتلا ہوئے تو یہ مردان ان کے ساتھ سلوک کرتا، اور پیر چیتے

سلہ ابن عمار نے اس حدیث کی روایت کی ہے کہ ان اعمال جملہ میں بر بھی موجود ہے دیکھو  
حدیث ۱۵۵۰ جیسا کہ ابو ہریرہ کے حالات میں علامہ ابن سعد نے طبقات میں بیان فرماتے  
معاذ میں امام احمد نے سندیں لکھی ہیں۔ ہم شراعی ہیں ابو ہریرہ پر بنی امیہ کے احسانات

کے تحت تفصیل سے لکھ چکے ہیں ۱۵۵ دیکھو اصحاب حالات سر۔

ہد کرتا اور ان پر ڈرامہ ران تھا، جب عیادت کے لیے جاتا تو ان کو صحت کی دعا میں  
دیتا۔ آخری گھڑیوں میں مردان عیادت کے لیے گیا جب واپس جا رہا تھا تو راستہ  
میں کسی نے آکر خبر دی کہ ابو ہریرہ چل بیٹے۔ جب جنازہ اٹھایا گیا تو مردان  
جنازے کے آگے آگے تھا اور فرزندان عثمان جنازہ اٹھاتے ہوئے تھے، قبرستان  
بقیع تک لے گئے وہاں ولید بن عتبہ بن ابی سفیان نے نماز پڑھائی اور اپنے چچا  
معاذیہ کو خبر مرگ ابو ہریرہ لکھ بھیجی۔ امیر معاویہ نے حکم بھیجا کہ ابو ہریرہ کے درگاہ  
اس ہزار روپے دیے جائیں اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے۔

یہ تھی محبت و الفت بنی امیہ کی ابو ہریرہ کے ساتھ اور ایسے ایسے احسانات  
تھے ان کے ابو ہریرہ پر جس سے ہر شخص اندازہ کر سکتا ہے کہ ابو ہریرہ انھیں  
بنو امیہ کے ہو رہے تھے۔

کسیں مومنین سے مراد ابو ہریرہ نے انھیں بنی امیہ کو تو نہیں لیا جن کی  
محبت ابو ہریرہ کے دل میں تھی اور ابو ہریرہ بھی جن کے محبوب تھے۔

## ابو ہریرہ کا غلام

(۳۲)

بخاری نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

قال: لما قدمت على النبي ابو هريرة بيان كرتي حين كنت من بني بكر  
قلت في الطريق له خدمت من رداءه اوتوا حتى راءت مني في شرب طحا

يا ليلة من طولها وعناها  
على انعام من دار الكفر بخت  
الاع جراتي طولاني اور صبيتي اپنے دامن میں  
ہے مگر باوجود اس کے اسی نے ہار کفر سے مجھے نکال دیا

۱۵۵ طبقات ابن سعد حالات ابو ہریرہ ۱۵۵ طبقات حالات ابو ہریرہ ۱۵۵ صحیح بخاری  
ج ۵۵ نیز طبقات ابن سعد حالات ابو ہریرہ ۱۵۵



قال: وابق غلامی فی الطريق فلما قدمت علی النسبی فبايعته فبينما انی عندہ اذ طلع الغلام فقال لی النبی: یا ابا ہریرہ هذا غلامک؟ قلت: هو لوجه الله فاعتقه۔

ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ راستے میں میرا ایک غلام بھاگ گیا۔ میں پیڑ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ کے ہاتھوں پر بیٹھ گیا میں آپ کی خدمت میں ابھی بیٹھا ہی تھا کہ وہ غلام آنکھ پڑا پیڑ پر فرمایا ابو ہریرہ یہ رہا تھا غلام! میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے راہ خدا میں اسے آزاد کیا فاعتقه۔

ابو ہریرہ اپنی حدیثوں سے پاگل بنائے دیتے ہیں، کہاں تو ان کا یہ بیان کہ میں یمینی کے عالم میں پلا بڑھا، فقر و فاقہ کے عالم میں ہجرت کی، صرف پیٹ بھر کھانے پر غلام فلاں کی چاکری کی، وہ جب کہیں جاتے تو میں انٹ ہنکا تا اوجہ کہیں وہ ٹھہرتے تو خدمت بجالاتا اور کہاں یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہجرت کے موقع پر ان کے ایک غلام بھی تھا جسے انھوں نے راہ خدا میں آزاد کیا۔ بظاہر یہ حدیث انھوں نے اپنی آخری زندگی میں بیان کی ہوگی جبکہ مروان دال ابوسفیان کے فتنوں کی بادشاہی پر روز و شب ہوا کرتی تھی، اس وقت وہ اپنا اگلا زمانہ ہجرت کے پہلے اور ہجرت کے بعد کا بھول گئے جبکہ وہ بھوک سے نہ حال، چھینٹے بدن میں، آنتیں قل ہوا شد ٹپھتی ہوئی، پیٹ میں آگ لگی ہوئی، راستے میں پڑے ہوئے بھیک مانگا کرتے تھے جیسا کہ خود انھیں کا بیان ہے۔

والله الذی لا اله الا هو ان كنت لاعتمد علی لبدی من الجوع فان كنت لا شربک کی قسم بھوک کے مارے اپنا کچھ پکڑے رہتا تھا اور پیٹ پر پتھر باندھے رہتا تھا۔ ابتدائی اوراق میں انھیں ابو ہریرہ کا بیان گنڈر چکا ہے جس میں انھوں نے

بھیک کے لیے راستہ پر بیٹھنے کا تذکرہ کیا ہے۔ ایک اور حدیث میں انھوں نے بیان کیا کہ میں اپنے کو دیکھتا تھا کہ میں منبر رسولی اور حجۃ عائشہ کے درمیان بیٹھ پڑا ہوں آنے والے آتے ہیں اور میری گردن پر پیڑ رکھ دیتے ہیں، لوگ سمجھتے تھے کہ میں یزید بن ابی سفيان کا نکیس دوا نہ تھا۔ مجھے تو بھوک بھوک سے بنائے ہوئے تھی۔ اسی طرح کہ اور بہت سی مصریحی بیانات ان کے ایسے ہیں جن سے صاف صاف آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ انھیں دس دس دھکے دے دھکے ہوتا نہ کسی بے شرمی سے رنج پہنچتا، ان کی انتہائی قنات آرزو یہ رہا کرتی کہ پیٹ بھر جائے لہذا انصاف کیجیے کہ جب افلاس کا یہ عالم تھا تو غلام کہاں سے آیا؟

اگر ہم ابو ہریرہ سے پوچھیں کہ محض گتے ہوئے دیکھ کر پیٹ بھرنے کیسے پہچان لیا کہ یہ ابو ہریرہ کا غلام ہے تو شاید ابو ہریرہ سے کوئی جواب بن نہ پڑے کیونکہ پیٹ بھرنے پہلے تو ابو ہریرہ ہی کو دیکھا تھا ابو ہریرہ کے غلام ہی کو۔ شاید ابو ہریرہ بڑی غفلت جلائے والے تھے کہ ان کے اور ان کے غلام کے بٹے میں وحی کا نازل ہونا مندرجی ہو گیا اور خود جبریل امین نے اگر خبر دی ہو پیٹ بھرنے کو کہ یہ ہے ابو ہریرہ کا غلام؟

(۳۳) خیر و خیرات کے اچھے انجام کے متعلق ابو ہریرہ کا ایک خیالی قصہ

امام مسلم ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں:-

قال: بینا رجل بفلاة من الارض فسمع صوتا فی صحابة: اسق حدیقة فلاں فغنی ذلک السحاب فافروغ ماء کله فی تلك الحدیقة واذ رجل قائم فی الحدیقة

ایک ساغر جل میں جاری تھا جس نے بادل کے اندر سے پکارا داتے سنیں۔ فلاں شخص کے باغ کو سیراب کر! چنانچہ وہ بادل بہت کر باغ کی طرف چلا گیا اور اپنا سارا پانی اس باغ میں برسا دیا۔ یہ ساغر دیکھتا کہ یہ شخص اپنی حدیقہ کو

يَحْمِلُ الْمَاءَ بِمِجْمَاةٍ - فَقَالَ لَهُ: يَا  
عَبْدَ اللَّهِ مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: فُلَانٌ  
لِلْأَسَدِ الَّذِي سَمِعَهُ فِي السَّحَابَةِ  
فَقَالَ لَهُ: لَعَنَ سَائِلِي عَنْ اسْمِي؛ قَالَ:  
أَنِّي سَمِعْتُ صَوْتًا فِي السَّحَابِ الَّذِي  
هَذَا مَا عَدَّ يَقُولُ لَهُ: اسْقِ حَذِيقَةً  
فُلَانٌ لَأَسْمِكَ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا؟  
قَالَ: مَا أَذْأَقْتُ هَذَا خَافِي  
النَّظَرَ إِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَانْتَصَدَقُ  
بِمِثْلَتِهِ -  
(صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۵)

خیرات کردیتا ہوں۔

یہ بالکل فرضی قصہ ہے۔ عادتاً اس قسم کی باتیں واقع ہونا ممکن نہیں ہیں، قوانین  
فلت کے خلاف ہے۔ لیکن ابو ہریرہ کو اس بات کی کیا پروا، غلط چلے جہنم میں  
انہیں تو پیغمبر کی طرف اپنی عادت کے مطابق چھوٹی حدیثیں منسوب کرنے سے غرض ہے۔

③ ایک فرضی قصہ میں فاکہ عہد کے حسن انجام کا تذکرہ ہے

بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے:-

انہ ذکرہما جلا من بنی اسرائیل | ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں  
ان یسلفہ الف دینار فقال ائمتنی | ایک شخص نے ایک دوسرے اسرائیل سے  
بالشہداء اتشہدہم فقال | ایک ہزار اشرفیاں قرض مانگیں۔ جس سے

كُنَى بِاللَّهِ شَهِيدًا قَالَ فَاسْتَنْى  
بِالْكَفِيلِ: قَالَ كُنَى بِاللَّهِ وَكَسِيلًا  
قَالَ: صَدَقْتَ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ إِلَى  
أَجَلٍ مَسْمُومٍ فَخَرَجَ فِي الْبَحْرِ فَقَضَى  
حَاجَتَهُ ثُمَّ التَّمَسَ مَرْكَبًا يَرْكَبُهَا  
يَقْدُمُ عَلَيْهِ لِأَجَلِ الَّذِي أَجَلُهُ  
فَلَمْ يَجِدْ مَرْكَبًا فَاخْذَ خَشْبَةً  
فَنَقَرَهَا فَادْخَلَ فِيهَا اللَّحْدَ دِينَارًا  
وَصَحِيفَةً مِنْهُ إِلَى صَاحِبِهِ ثُمَّ  
زَجَّ مَوْضِعَهَا ثُمَّ رَفَعَ إِلَى الْبَحْرِ  
فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ إِنِّي كُنْتُ  
تَسْلَفْتُ فَلَنَا الْفَنَ دِينَارًا فَالْتَمَسْتُ  
كَفِيلًا فَقُلْتُ: كُنَى بِاللَّهِ كَفِيلًا  
فَرَضِي بَلَدًا، وَسَالَتْنِي شَهِيدًا  
فَقُلْتُ: كُنَى بِاللَّهِ شَهِيدًا، فَرَضِي  
بَلَدًا وَإِنِّي أَحْبَبْتُ أَنْ أَحْبِدَ مَرْكَبًا  
أَبْعَثَ إِلَيْهِ الَّذِي لَهُ فَلَمْ  
أَقْدِرْ وَإِنِّي اسْتَوْدَعْتُهَا فَرَضِي  
بِحَافِي الْبَحْرِ حَتَّى وَجِئْتُ فِيهِ  
ثُمَّ انْصَرَفْتُ فَخَرَجَ الرَّجُلُ  
الَّذِي كَانَ اسْلَفَهُ يَنْظُرُ

انجی تھیں اس نے گواہ مانگے۔ اس نے کہا بس  
خدا میرا گواہ ہے پھر اس نے خاص طلب کیا تو اس نے  
کہا خدا ہی میرا ضمان ہے۔ اس پر اس شخص نے کہا  
کچھ کہتے ہو۔ یہ کہہ کر ایک مدت کے وعدے پر اشراف  
لے دیں۔ وہ شخص سندری سفر پر روانہ ہوا اپنا کام  
پورا کیا پھر اس نے کشتی تلاش کی کہ اس پر اس پر  
واپس ہو اور قرض دینے والے کا وہ پیر وقت کا تذکرہ  
ادار کر دے لیکن کوئی کشتی نہیں ملی تو اس شخص نے  
ایک کلوئی لی اس میں سوار کیا اور اس پر وہ ہزار  
دینار اور ایک خط اس شخص کے نام لکھ کر وہ ٹوٹا  
بندر کر دیا اور اس کلوئی کو سمندر میں چھینک دیا اور  
خداوند عالم سے عرض کیا یا رب کیا تو جانتا ہے کہ  
میں نے فلاں شخص سے ہزار دینار قرض لیے تھے  
اس نے خاص مانگا تو میں نے کہا اشراف ہی میرا  
ضامن ہے۔ اس نے گواہ مانگے تو میں نے کہا  
اشراف ہی گواہ ہے، وہ شخص راضی ہو گیا اور اس نے  
اشرافیاں مجھے قرض دے دیں اب میں کشتی کی  
تلاش میں ہوں تاکہ اس کا قرضہ برکراؤں  
تو کوئی کشتی نہیں ملتی، لہذا میں یہ رقم تیرے ہی  
حوانے کرنا ہوں یہ کہہ کر اس نے وہ کلوئی سمندر  
میں ڈال دی اور چلا گیا، وہ رات آدمی جس نے

لعل مرکبا قد جاء بماله فاذا قرض باعقاده سند کے لئے پہنچا کر غلطی کوئی  
بالخشبة التي فيها المال کشتی آتی ہو اور اس کا مال اس پر آتا ہو وہ فخر سے  
فاخذها لاهله حطباً فلما وہی کڑی دیکھی جس میں دینا بندھے اندھنی کیلئے  
نشرها وحيد المال والصحيفة یہ کڑی اس نے سندر سے نکال لی۔ جب وہ کڑی  
(صبح بخاری پاؤہ ۲ ص ۲۱۱ باب الکفاۃ بھاری گئی تو اس میں سے ہزار دینار اور خط  
فی القرض والدیون وغیرہ) نکل چلا۔

یہ حدیث اتنی بعید العقل ہے کہ کوئی اس پر اعتقاد کر ہی نہیں سکتا بزرگ براس  
ہزار دینار سندر میں ڈال دینے کی نہ تو شرع اجازت دے سکتی ہے نہ عقل اگر مال  
اس کا وہ پس نہ مل جاتا تو شخص مقرض اس طرح ادائے قرض سے بری الذمہ بھی نہیں  
ہو سکتا تھا۔ ہر صاحب عقل و خود اس قسم کی حرکت کو حماقت و دیوانگی ہی قرار دے گا۔  
اگر قرض بھی کر لیا جائے کہ بنی اسرائیل یا اور کسی قوم میں ایسا واقعہ ہوا بھی تو  
رسول اللہ اس واقعہ کو اُس وقت تک بیان نہیں کر سکتے تھے جب تک کہ آخر میں یہ  
فقرہ بھی نہ بڑھا دیتے کہ تم لوگ بھی اس پر عمل نہ کرنے لگتا۔ کیونکہ اگر رسول اللہ بغیر اس  
فقرہ کے بڑھائے ہوتے یہ حدیث بیان کرتے تو اپنی امت کو قریب میں جبکہ کر دیتے  
ہر شخص یہ سمجھنے لگتا کہ قرض کی ادائیگی یوں بھی ممکن ہے کہ کسی کڑی میں قرض کی رقم رکھ کر  
اور خط لکھ کر دیا میں ڈال دیا جائے۔ اور پیغمبر کا قریب دینا، دھوکہ میں مبتلا کرنا قطعی  
کمال ہے۔ لیکن ابو ہریرہ کو یہ سب باتیں جائز تھیں اپنی تجارت کو نفع بخش بنانے  
کے لیے پیغمبر کی طرہ جھوٹی جھوٹی باتیں خوب کر دینا کوئی مضائقہ کی بات نہ تھی۔

(۳۵) تیسرا فرضی قصہ جس میں کفران نعمت اور شکر نعمت کا انجام ذکر کیا گیا ہے۔

بخاری نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال ان ثلاثة من بني اسرائيل ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں تین شخص تھے  
ابرس و اقرع و اعمی بئلا الله ایک ہر دھن تھا اور گنجا تیسرا نابینا، خدا کی  
ان يبتليهم فبعث اليهم مليكا شہیت ہوئی کہ ان کی آزمائش کی جائے چنانچہ اس نے  
فاتی الا برص فقال: اعمی شمی ان کے پاس ایک فرشتہ کو بھیجا وہ فرشتہ پہلے ہر دھن کے  
احب اليك؟ قال: لون حسن پاس آیا اور پوچھا تھا دی رے بے بڑی خواہش کیلئے ہے  
وجلد حسن فقال اعمی المال اس نے کہا خوبصورت رنگ، خوبصورت جلد کہ لوگ  
احب اليك؟ قال: الابل فاعطى ہر دھن ہر دھن کی وجہ سے مجھ سے گھٹانے ہیں  
ناقة عشراء فقال: ببارك اس فرشتہ نے اس شخص کے جسم پر اپنا ہاتھ پھیرا اس کا  
لك فيها۔ واتی الاقرع فقال بوس جاتا رہا اور خداوند عالم نے خوبصورت رنگت  
اعمی شمی احب اليك؟ قال: اور خوبصورت جلد عنایت فرمائی۔ پھر فرشتہ نے پوچھا  
شعر حسن و قد قد رنی مال دولت میں تمہیں کس چیز کی خواہش ہے اس نے  
الناس قال فمسحه کہا اونٹ، اس فرشتہ نے ایک اچھی نسل کا  
قد هب و اعطى شعر احنا ناقہ دیدیا اور کہا خدا تمہیں برکت دے۔ پھر وہ فرشتہ  
قال فامی المال احب گھنے کے پاس آیا اور اس سے پوچھا تمہیں سے

سے صبح بخاری پاؤہ ۲ ص ۲۱۱ باب ما ذکر عن بنی اسرائیل سے بجا کے سننے ہیں کہ کوئی باغی خداوند کا  
کے علم میں ازل سے تھی لیکن لوگوں پر ظاہر نہ تھی پھر خداوند عالم کا ارادہ ہوا کہ اس بات کو لوگوں پر  
ظاہر کرے۔ یہی وہ ہے جس کے شیعہ مائل ہیں اور مخالفین اس پر غصہ دیتے ہیں۔ جادو و ج  
سربوچر کے بولے۔ ان کے پیرو فرشتہ ابو ہریرہ کی حدیث میں اس کے آثار ظاہر ہیں۔

الملك؟ قال: البقر فاعطاه  
بقرة حاملا، وقال  
يبارك لك فيها -  
وانت ااعمى فقال اى  
شى احب اليك فقال  
يرد الله الى بصرى! قال  
فمسحه فرد الله اليه  
بصره فقال فامى المال  
احب اليك؟ قال الغنم  
فاعطاه الله شاة والدا  
فانج هذا ولد هذا  
فكان لهذا واد من ابل  
ولهذا واد من بقر ولهذا  
واد من الغنم ثم انه  
انتى الا برص فى صورته  
وهيئته (التي كان  
الابرص اولا عليها) فقال له  
رجل مسكين تقطعت بى  
الحبال فى سفرى فلا بلاغ  
اليوم الا بالله ثم برك اسالك  
انذى اعطاك اللون الحسن

زاد كيا پسند ہے، اس نے کہا خوبصورت بال۔  
لوگ یہ سمجھنے لگے کہ جسے مجھے گھٹانے ہیں  
اس فرشتے نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور اسے  
خوبصورت بال دیدیے پھر بال کو پھچکا کہ کون سا مال  
تھیں چاہیے۔ اس نے کہا گائے۔ فرشتے نے  
ایک گائے لگائے دی، اس کا خدا تجھے اس میں  
برکت دے۔ پھر اندھے کے پاس آیا اس سے پوچھا  
تھو اى تن كيا ہے۔ اس نے کہا یہ خدا میری  
آنکھیں مجھے پٹا دے۔ اس فرشتے نے ہاتھ پھیرا  
اس کی آنکھیں پٹ پڑیں۔ پوچھا مال کون سا  
چاہیے اس نے کہا بکریاں۔ خدا نے اسے ایک  
بچہ دینے والی بکری دی۔ بچوں کے یہاں  
جانوروں کی نسل بڑھتی اور لگے لگے بڑھتی۔  
پھر کچھ دنوں کے بعد وہ فرشتہ اس کے شخص کے  
پاس چھپٹے برص تھا برص کی شکل میں آیا  
کہا میں مرد نادار ہوں مسافت بہت طویل تھی  
کرتی ہے آج کے دن میں اپنی منزل پر نہ پہنچ سکا  
جب تک تم میری مدد نہ کرو۔ میں اس خدا کے نام پر  
جس نے تمھیں خوبصورت رنگ، خوبصورت جسم  
اور اتنا مال دیا ہے ایک دن کا سوال کرتا ہوں  
تا کہ میں اس پر سوار ہو کر منزل مقصود تک جا سکوں

والجلد الحسن والمال بعيرا  
اتباع عليه فى سفرى، فقال له  
ان الحقون كثيرة - فقال له  
كانى اس فلك العرتكن ابرص  
يقدر انك الناس فقيرا؟  
فاعطاك الله - فقال: ودرت  
هذا كابر اعن كابر: فقال  
ان كنت كاذبا فصيرك الله  
الى ما كنت واني الا قرع  
فى صورته وهيئته - فقال  
له مثل ما قال لهذا فرد عليه  
مثل ما سرد عليه هذا فقال:  
ان كنت كاذبا فصيرك الله  
الى ما كنت واني الا اعمى فى  
صورته - فقال: رجل مسكين  
وا بن سبيل تقطعت بى الحبال  
فى سفرى، خلا بلاغ اليوم  
الا بالله ثم برك اسالك  
بالذى سارد عليك بصرك  
شاة اتبع بها فى سفرى فقال  
كنت اعمى فرد الله بصرى

اس شخص نے کہا: "مردوں کے حقوق مجھ پر بہت  
زیادہ ہیں (تمھیں دینے کی گنجائش نہیں) اس فرشتہ  
نے کہا میرا خیال ہے میں تمھیں بھی بتاؤں تم بھی  
فقیر تھو نہیں ہو جیسے برص تھا اور لوگ گھٹانے لگے  
خدا نے تمھیں یہ دولت بخشی ماسے نے کہا یہ مال تو  
میرے باپ دادا کے زمانے سے چلا آ رہا ہے میں نے  
اپنے باپ کے مرنے کے بعد میراث میں پایا میرے  
باپ نے دادا کے مرنے پر پایا تھا۔ فرشتے نے کہا  
اگر تم جھوٹے ہو تو خدا کہے تم پھر اگلی سال پھوٹ  
جاء۔ اس کے بعد فرشتہ تجھے کی شکل میں گئے گئے  
پاس آیا اس سے بھی یہی باتیں ہوئیں اور اس نے  
بھی اسی طرح اس کا سوال زد کیا۔ تجھے سے بھی  
فرشتہ نے یہی کہا کہ اگر تم جھوٹے ہو تو خدا تمھیں  
اسی سا بن حال پر پٹا دے۔ پھر وہ اندھے کے  
پاس آیا اس سے کہا میں مرد فقیر ہوں مسافر ہوں  
سفر جاری رکھنے کا سامان نہیں تم میری مدد کرو تو  
میں اپنی منزل پر پہنچ سکوں گا، میں اس خدا کا واسطہ  
لے کر جس نے تمھاری آنکھیں پٹا لیں تم سے ایک  
بکری کا سوال کرتا ہوں کہ میں اس کے ذریعہ دل سے  
بیچ کر (اپنے سفر کو جاری رکھ سکوں۔ اس شخص نے  
کہا میں اندھا تھا خدا نے مجھے دوبارہ آنکھیں دیں



و فقیرا غنائی فخذ ما شئت | غیر تھا مالدار کیا، جو چاہے لو۔ تم جو کچھ بھی  
فوالله لا اجدك اليوم بشی | لوگے میں دو کوں گانیں۔ فرشتے کہا تم اپنا  
اخذته الله: فقال امسك مالك | مال اپنے پاس رکھو میں نے اصل میں تم لوگوں کو  
فانما ابتليهم فقد رضی الله | آزمایا تھا خداوند عالم تم سے خوش ہوا اور تمہارا  
عنك و سخط على صاحبك - | دونوں ساتھیوں سے ناراض ہوا۔

یہ حدیث بھی ابو ہریرہ کی من گڑھت حدیثوں میں سے ہے جسے انھوں نے  
خوب بناسنا کر پیش کیا ہے جیسے آج کل قصے کہانیاں لوگ لکھتے ہیں اسی طرح  
یہ بھی ایک افسانہ ہے جس میں شکر نعمت و کفران نعمت کا انجام خوشنما پیرا یہ میں  
بیان کیا ہے۔

(۳۶) چوتھا فرضی قصہ جس میں ظلم کا انجام بُرا ہونا ذکر کیا ہے  
بخاری و مسلم نے بسلسلہ اسناد ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

قال دخلت امرأة النار | ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ایک عورت محض ایک نبی  
فی ہرة ربطتها فلم تطعمها | کی وجہ سے جہنم میں گئی اس نے اس نبی کو باندھ لیا  
ولم تدعها تاكمل من | نہ اسے کھانے کو یاد اسے آزاد کیا کہ وہ ادھر ادھر  
حشاها الارض له | سے اپنا پیٹ بھرے۔

یہ حدیث منجملہ ان حدیثوں کے ہے جس کی جناب عائشہ نے سختی کے ساتھ تردید  
کی۔ جناب عائشہ نے جب ابو ہریرہ کی یہ حدیث سنی تو آپ نے جو جملہ کہا اس میں

۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۱۱۱ کتاب ۱۱۱۱۱۱۱۱ باب ست و ح ۱۱۱۱۱۱۱۱  
۲۔ ابو ہریرہ کی یہ تردید جناب عائشہ کی طرف سے کافی مشہور ہے۔ شاہین بخاری و مسلم  
نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے۔ دیکھیے ارشاد الاری جلد ۱ ص ۱۱۱

یہ فقرہ بھی تھا ان المؤمن اکرم على الله من ان يعذب به في هرة فاذا حدث  
عن رسول الله فانظر كيف تحدث "مومن خداوند عالم کے یہاں زیادہ عزت  
رکھتا ہے اس سے کہ ایک مولیٰ بلی کے بارے میں اس پر خداوند عالم عتاب فرمائے۔  
جب رسول اللہ کی طرف کوئی حدیث منسوب کر کے بیان کرو تو ذرا سوچ سمجھ کر۔"  
میں کہتا ہوں کہ یہ بھی ایک فرضی قصہ من گڑھت کہانی ہے جس میں ابو ہریرہ نے  
ظلم و کسرشی کے انجام بد کو بیان کیا ہے۔

(۳۷) پانچواں فرضی قصہ مہربانی کا انجام اچھا ہونے کے متعلق  
امام بخاری ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

قال غفر لامرأة مومنة | ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ خداوند عالم نے ایک نیک  
موت بکلب علی راسہ کی ملھف | بخش دیا صرف اتنی ہی بات پر کہ وہ ایک کتے  
(قال) وکاد یقتله العطش | کی طرف سے گدڑی جو کنویں کے پاس کھڑا پانی  
ففرغت خفها وافتتہ بمخار | تھا اور پیاس سے جاں لب تھا اس عورت نے  
ففرغت له من المساء فشرب | اپنے مونے آٹا لے اسے اپنی اور منی میں باندھا  
فغض لها بذالك | اور کنویں میں ٹھاکر پانی بھرا اور کتے کو پلا یا خداوند عالم  
نے اسے بخش دیا۔

(۳۸) ایک اور ایسا ہی فرضی قصہ  
بخاری ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔

قال بینما رجل یسیر فی طریق || ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص اس میں  
۱۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۱۱۱۱۱۱۱ اور صفحہ ۱۱۱۱۱۱۱۱ میں بھی بخاری کے موجود ہے ۱۱۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۱  
کتاب الادب ج ۲ ص ۱۱۱ کتاب المساقاۃ ۱۱

اشتد عليه العطش فوجد بئرا  
فنزل فيها فشرّب ثم خرج  
فاذا كلب يلهث ياكل الثرى  
من العطش قال فنزل الرجل  
البئر فملاخفه ثم اسكه بفيه  
فسقى الكلب فشكر الله له و غفر له  
بذلك

یہ دون حدیثیں آپؐ اندازہ کر سکتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ کی خیال آرائیاں ہیں  
مہربانی و نیکی و احسان کے اچھے انجام کو انھوں نے انسانوی رنگ میں بیان کیا ہے۔

(۳۹) خداوند عالم نے ایک کافر زیاں کار کو بخش دیا۔

امام مسلم نے معمر سے روایت کی ہے معمر کہتے ہیں کہ مجھ سے امام زہری نے کہا  
کہ میں دو عجیب و غریب حدیثیں سناؤں مجھ سے حمید بن عبد الرحمن نے کہا اُن سے ابو ہریرہؓ  
نے بیان کیا انھوں نے پیغمبر سے سنا۔

قال اسراف رجل على نفسه  
فلما حضرة الموت اوصى بنيه  
فقال واذا انا مت فاحرقوني ثم  
استحقوني ثم اذروني في الريح  
في البحر فوالله لمن قد اسراف  
سأبى ليعذبني عذابا ما عذب  
به احدا ففعلوا ذلك به فقال الله

پیغمبر نے ارشاد فرمایا کہ ایک شخص زیاں کار تھا  
جب مرے لگا تو اس نے اپنے بیٹوں کو وصیت کی  
کہ جب میں مر جاؤں تو مجھے جلادینا پھر میری خاک کو  
پس کر جو میں سمندر کی طرف اڑا دینا خدا کی قسم  
اگر میرا جسم میرے پروردگار کے ہاتھ لگ گیا تو وہ  
ایسا عذاب کرے گا جیسا کسی پر نہیں ہوگا  
ایسا ہی کیا خداوند عالم نے زمین کو حکم دیا کہ

للارض ردى ما اخذت فاذا  
هو قائم فقال له ما حملك على  
ما صنعت قال مخافتك  
يا رب فغفر له بذلك

زہری کہتے ہیں کہ انھیں حمید بن عبد الرحمن نے ابو ہریرہؓ سے روایت  
کر کے یہ حدیث بھی بیان کی کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا۔

قال دخلت امرأة النار  
في هرة ربطتها فلا هم  
احلعتها ولا هي اسلقتها  
تاكل من خشاش الارض

میں کہتا ہوں کہ اگر وہ عورت بلی ہی کی وجہ سے جہنم میں گئی تو بھول جانا عذاب  
خداوند عالم کے نزدیک زیادہ محترم تھی اس سے کہ خدا اس پر ایک بلی کی وجہ سے  
عذاب کرے۔

اور اگر وہ کافر تھی تو اپنے کفر کی وجہ سے جہنم میں گئی نہ کہ بلی کی وجہ سے۔  
وہ گیا وہ کافر تو بنا رہے مقتضات حدیث وہ مغفرت کے قابل کسی طرح ہو ہی  
نہیں سکتا اس لیے کہ اس نے اپنی زندگی ہی تک کی سرکشی و کفر پر اکتفا نہیں کی  
بلکہ مزید کفر و سرکشی پر خدا کی رحمت سے مایوس اور اپنے خیال کے مطابق ایسی  
جگہ بھاگنے کی کوشش کی جہاں قدرت اسے پائی نہ ہوگی۔

اپنے لڑکوں کو ایسے وحشیانہ فعل کی وصیت کی کہ میری لاش جلادینا، میری ماں کو  
سر کر کے ہوا میں اُڑا دینا لہذا وہ ایسا کارفرما جو خدا کی رحمت سے مایوس بھی تھا  
اور قدرت خدا کا شکر بھی ادا نہ کر سکتا، مغفرت نہیں نہ مغفرت کا سزاوار ہے۔  
کسی مسلمان کو بھی اس سے احتکات نہیں فریادیں اس حدیث کا اسلوب بھی قصہ  
کہانی کا اسلوب ہے جس میں انسانی طرز پر انھوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ خدا کی  
رحمت سے مایوس نہ ہونا چاہیے خواہ انسان اپنے نفس پر کتنا ہی زیادتی کیے وہ  
کیس نہ ہو نیز یہ کہ ایمان رکھنے کے باوجود انسان عذاب خدا سے قطعی محفوظ  
نہیں ہو سکتا۔ یہ دونوں حقیقتیں ابو ہریرہ کی روایات و خیالی قصوں کے بغیر  
بھی ظاہر و واضح ہیں کیونکہ قرآن مجید نے خود ہی کہہ دیا ہے ولا تياسوا من  
روح الله انه لا يباس من روح الله الا القوم الكافرون افامنوا  
مكرا لله فلا يامن مكرا لله الا القوم الخاسرون۔ خدا کی رحمت سے مایوس  
نہ ہو کیونکہ خدا کی رحمت سے کافر لوگ ہی مایوس ہوتے ہیں۔ کیا وہ خدا کی تدبیر  
سے بے خوف ہوں گے۔ خدا کی تدبیروں سے گھٹے میں رہنے والے ہی اپنے کو  
بے خوف سمجھتے ہیں۔ اصل بحث پر یہ بیان سے ہے۔ ابو ہریرہ جیسے عجیب غریب  
اور زلے ڈھنگ سے حدیثیں بیان کرتے ہیں پیغمبر کے طرز کلام سے ان کو کوئی  
لگا ہی نہیں ہوتا۔

مزید برآں اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ کوئی کافر یا کافر کا رشتہ دار اس نے اپنے  
بچوں سے ایسی وصیت کی اور یہ بھی فرض کیا جائے کہ محض یہی وصیت اس کا فر  
کے لیے سبب مغفرت بن گئی تب بھی ناممکن ہے کہ پیغمبر نے بغیر اپنی طرف سے کوئی  
تبلیسی فقرہ بڑھائے اس حدیث کو یوں ہی بیان کر دیا ہو۔ کیونکہ اگر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
یوں ہی بیان فرماتے جیسا کہ ابو ہریرہ نے نقل کیا ہے تو اس صورت میں پیغمبر

اپنی امت کے زبان کا راز افاد کو بھاننے کا باعث قرار پائیں گے۔ گنہگار مسلمانوں کو  
یہ غلط فہمی ہوگی کہ جب کافر ایسی وصیت سے ناجی ہو گیا تو ہم لوگ بھی ایسی  
وصیت کر کے آتش دوزخ سے بچ سکتے ہیں اور پیغمبر کا اس کو دھوکہ دینا  
غلط فہمی میں مبتلا کرنا قطعاً محال و ناممکن ہے۔

(۴۰) ایک گنہگار بار بار توبہ کرتا اور بار بار گناہ۔ خداوند عالم کا  
اس سے کہنا کہ میں تو تجھے بچا جو تیرا جی چاہے کر

قال ابو ہریرہ اذنب عبد  
ذنباً فقال اللهم اغفر لي  
ذنبی فقال الله تبارك وتعالى  
اذنب عبدی ذنباً فعلم  
ان له سراً يغفر الذنب ويأخذ  
بالذنب۔ قال : شرعاً ذنب  
فقال : اى سراً يغفر لی  
ذنبی۔ فقال تبارك وتعالى  
عبدی اذنب ذنباً فعلم  
ان له سراً يغفر الذنب  
ويأخذ بالذنب : شرعاً  
عاداً ذنب فقال اى  
سراً يغفر لی ذنبی۔ فقال  
تبارك وتعالى اذنب عبدی

ایک بندہ نے گناہ کیا پھر میں نے خداوند عالم سے  
عرض کیا خداوند میرے گناہ کو بخش دے۔  
خداوند عالم نے فرمایا میرے بندہ نے گناہ کیا  
اور وہ یہ بھی جانتا ہے کہ اس کا ایک پروردگار  
ہے جو گناہ معاف بھی کرتا ہے اور گناہ پر ہواخذہ  
بھی کرتا ہے۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اس بندہ نے  
پھر وہ ہر گناہ کیا اور گناہ کرنے کے بعد  
بادگاہ الہی میں عرض کی خداوند میرے گناہ کو  
معاف کر دے۔ خداوند عالم نے فرمایا میرے  
بندہ نے گناہ کیا اور یہ بھی یقین رکھتا ہے کہ  
اس کا ایک پروردگار ہے جو گناہ معاف بھی کرتا ہے  
اور سزا بھی دیتا ہے۔ اس بندہ نے پھر توبہ  
گناہ کیا اور گناہ کے بعد عرض کیا خداوند میرے  
گناہ کو بخش دے۔

فَنبَا فَعْلَمَانِ لَهُ رِبَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ | میرے بندے نے گناہ کیا اور اسے یہ بھی معلوم  
وَيَاخُذُ بِالذَّنْبِ أَعْمَلُ | ہے کہ اس کا ایک پروردگار ہے جو گناہ معاف  
مَا شِئْتُ فَقَدْ غَفَرْتَ لَكَ - | بھی کر دیتا ہے اور اگر یہ سزا بھی دیتا ہے۔  
(صحیح مسلم جلد ۲۲ کتاب التوبہ) | میرے بندے جو تیرا جی چاہے کہ میں تجھے بخش چکا۔  
میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث بھی پہلی حدیثوں کے طرز پر ابو ہریرہ کی باغیچا شیل  
کی پیداوار ہے۔ اس قسم کی حدیثوں میں انھوں نے خداوند عالم کی ہر گز بخشش و مغفرت  
اور رحم و کرم کو قصہ کہانی کے پیرائے میں بیان کیا ہے۔ خداوند عالم کی رحمت عام  
اور مغفرت بے حساب کون نہیں جانتا۔ مسلمان تو سلطان یوں و فضا رہی، کافر و شرک  
سبھی اس کی رحمت بے پایاں کا دل سے اعتقاد رکھتے ہیں۔ ابو ہریرہ کی من گھڑت  
کہانیوں سے اس کی شان و رحمت کچھ اور نمایاں نہیں ہو جاتی وہ تو آفتاب کی لالچ  
روشن ہے، آفتاب کو چراغ دکھانا عین حماقت ہے۔

مگر آپ اس سے بے خبر نہ ہوں گے کہ خداوند عالم اور کسی شخص کے درمیان  
کسی قلبی لگاؤ کسی باہمی رابطہ الغف و محبت کا تصور بھی کیا جاسکتا ہے، خدا کو کسی سے  
بھی ایسی محبت نہیں جس کی وجہ سے وہ ناجائز چیز کو اس کے لیے جائز کرے جس چیز  
سے جن و انس سبھی کو محروم کیا ہو اس کے لیے مباح کرے، ملاحظہ فرمائیے اِشْرَافِ الْأَنْبِيَاءِ  
ہے وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَاخُذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ  
لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ وَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ۔

لہذا کیونکر ممکن ہے کہ خداوند عالم اس شخص کو جو بار بار توبہ کرتا ہے اور پھر توبہ توڑ کر  
گناہ کا مرتکب ہوتا ہے اتنا محبوب رکھے کہ اسے گناہ کرنے کی کھلم کھلا اجازت دیدے  
اعمل مَا شِئْتُ فَقَدْ غَفَرْتَ لَكَ۔ تیرا جو جی چاہے کہ میں تو تجھے بخش چکا۔  
اور اس شخص کو جو کہہ دے اتنی بڑی ہر بات کا سخت عذر اور دنیا و دین کی کوئی مضرت ہو سکتی۔

ابو ہریرہ نے دعا جانے ایسے ایسے کتنے خیال قصے کہانیاں بنائیں جسے  
وہ سرکش و تم پیشہ افراد کو سناتے تاکہ ان کے جرائم انھیں بُنگ معلوم ہوں اور اپنے  
مملکت و جہنم میں لے جانے والے افعال کے خیال سے ان کا دل نرمیلا ہو جیسے  
ان کی یہ حدیث :-

سمعت رسول الله يقول: | میں نے پیغمبر کو اِشْرَافِ الْأَنْبِيَاءِ سے سنا کہ ملک الموت  
حضرت ملك الموت رجلاً يموء | ایک مرتے ہوئے شخص کے پاس آئے، اس میں  
فلم يجد فيه خيراً وشفق عن | کوئی اچھائی نہ تھی انھوں نے نہائی، اس کے  
قلبه فلم يجد فيه شيئاً | دل کو چیر کر دیکھا اس میں بھی کوئی اچھائی نہ ملی پھر  
نثر فك عن لحييه طرف | انھوں نے اس کی دونوں داڑھوں کو الٹک کیا،  
لسانه لا صقاً بكنه يقول | دیکھا کہ اس کی زبان کا کنارہ ایک ڈاڑھ سے چپکا  
لا اله الا الله فغفر الله له | ہوا ہے اور وہ کہہ رہا ہے اَلَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ اس پر  
خدا نے اسے بخش دیا

انھیں مہلات و مخرجات سے یہ حدیث بھی ہے :-

اقيمت الصلوة وعدلت | نماز کی تیاری ہوئی صفیں ہیں، جب  
الصوف فلما قام رسول الله | رسول اللہ اپنی جائے نماز پر کھڑے ہوئے تو  
في مصلاة ذكر انه جنب - | یاد آیا کہ وہ جنب ہیں۔  
(صحیح بخاری پارہ اول ص ۲۱۱ باب اذا  
ذكر في المسجد انه جنب)

خدا سمجھے ان ابو ہریرہ سے اور ان لوگوں سے جو رسول اللہ کے لیے اس قسم  
کی نازیبا باتوں کو جائز سمجھتے ہیں پیغمبر تو ہر لمحہ اور ہر اکن پاک و پاکیزہ ہوتے تھے  
ملک الموت نے تاریخ بغداد جلد ۹ ص ۲۱۱ پر علامہ ابن ماجہ سے روایت کر دی ہے۔



در آپ وضو پر وضو فرماتے تو وہ فوراً علیٰ فوراً کا مصداق ہوتا۔ اس حدیث کے معنوں سے تمام انبیاء پاکیزہ اور معصوم ہیں اس قسم کی رکاکتیں تو صدیقین اور صالح مومنین کی شان سے بھی بعید ہیں چہ جائیکہ انبیاء کرام؟

انہیں حدیثوں میں سے ان کی وہ حدیث ہے جس میں پیغمبر نے منع فرمایا ہے کہ مجھے مرنے سے افضل نہ کہنا نیز یہ حدیث کہ جس شخص نے یہ کہا کہ پیغمبر (محمد مصطفیٰ) یونس بن مثنیٰ سے بہتر ہیں وہ جھوٹا ہے۔

حالانکہ تمام اصحابِ اسلام کا اس پر اتفاق و اجتماع ہے کہ اے پیغمبرؐ انبیاء سے افضل ہیں اور آپ کا افضل ہونا واضح فصوص، صریح احادیث سے ثابت ہے اور یہ بدیہی بعد اسلام سے ہے۔

نیز ان کی یہ حدیث بائنا لن یدخل احدنا عملہ الجنة (قال) قالوا ولا انت یا رسول اللہ - قال: ولا انا! کسی کا عمل ہرگز اسے جنت میں نہیں لے جاتا لوگوں نے کہا: آپ کے اعمال بھی یا رسول اللہ؟ آں حضرت نے فرمایا: ہاں میرے اعمال بھی۔

اس حدیث کو دیوار پر پھینک مارنا چاہیے کیونکہ یہ کتسابِ آکسی کی آیات کے مخالفت ہے کتابِ آکسی تو کہتی ہے ان هذا کان لکمْ جزاء وکان سعیکم مشکوراً یہ جنت کی نعمتیں انہیں تمہارے اعمال کی جزا میں دی گئی ہیں اور تمہاری کوششیں قابلِ شکر گزاری ہیں۔

اسی طرح انکی یہ حدیث کہ جو بھی نبی آیا اس نے کبریاں چرائیں۔ یہ حدیث معنی غلط اور پائے اعتبار سے ساقط ہے محتاجِ توضیح نہیں۔

سلفِ صحیح بخاری پارہ ۲ صفحہ ۲۴۰ کتاب بغیر القرآن سلفِ صحیح بخاری پارہ ۲ کتاب لریضی باب منی الریح الملت سلفِ صحیح بخاری پارہ ۲ صفحہ ۲۴۰ کتاب الاحادیث۔

اسی طرح ان کی حدیث جناب ابراہیم کے متعلق کہ انہوں نے اپنا خستہ دوسری عمر میں بسوٹلے سے کر لیا تھا۔

نیز ان کی یہ حدیث کہ جناب عیسیٰ نے ایک شخص کو چوری کرتے دیکھا، آپ نے اس سے پوچھا کہ تم چوری کرتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں۔ خدا کی قسم نہیں۔ اس پر جناب عیسیٰ نے اس چور کو سچا اور اپنی آنکھوں کو جھوٹا سمجھا۔

نیز یہ حدیث کہ "جب خداوند عالم نے آدم کو پیدا کیا تو ان کی پیٹھ پر ہاتھ پھیرا جس پر ان کی پیٹھ سے ذروں کی طرح وہ تمام ردھیں ٹپک پڑیں جن کو خداوند عالم نے قیامت تک صلبِ آدم سے پیدا کرنے والا تھا، پھر خداوند عالم نے ہر انسان کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک نور قرار دیا۔ اس کے بعد ان سب کو آدم کے سامنے پیش کیا، آدم نے پوچھا خداوند! یہ کون لوگ ہیں؟ خدا نے کہا یہ تمہاری اولاد ہیں جناب آدم! ان میں ایک شخص کی پیشانی کے نور کو دیکھ کر بیحد متعجب ہوے۔ پوچھا خداوند! یہ کون ہے؟ خدا نے کہا یہ تمہارے فرزند داؤد ہیں۔ آدم نے پوچھا ان کی عمر تو نے کیا قرار دی؟ کہا ۷۰ برس آدم نے کہا خداوند! میری عمر سے ہم برس نکال کر ان کی عمر میں اضافہ کر دے تاکہ پورے نوبت برس ان کی عمر ہو جائے! جب جناب آدم کی مدت حیات پوری ہوئی ملک الموت ان کی روح قبض کرنے آئے تو آدم نے کہا ابھی تو میری عمر کے ۷۰ برس باقی ہیں۔ ملک الموت نے یاد دلایا کہ آپ نے اپنے فرزند داؤد کو اپنی عمر سے ۷۰ برس نہیں دیے تھے؟ جناب آدم نے انکار کیا کہ میں نے تو

سلفِ صحیح بخاری پارہ ۲ صفحہ ۲۴۱ کتاب الاستیذان باب اللذان سلفِ صحیح بخاری پارہ ۲ صفحہ ۲۴۱ کتاب لریضی باب منی الریح الملت سلفِ صحیح بخاری پارہ ۲ صفحہ ۲۴۱ کتاب الاحادیث۔

نہیں دیا۔ آدم کے اسی اپنے قول سے بھر جانے کی وجہ سے اولاد آدم بھی ایک بات کہہ کر انکار کر بیٹھتی ہے ۔

اسی جیسی ان کی وہ حدیث ہے جناب آدم دوسری کے متعلق جس میں ابوہریرہ نے ان دونوں بزرگوں کو باہم محبت و تکرار کرتے دکھلایا ہے اس طرح کہ ان دونوں حضرات کا فرقہ قدریہ جبر سے ہونا ثابت ہوتا ہے اور اس بحث و تکرار میں جناب آدم نے جناب موسیٰ پر بہت سے ایسے الزامات لگائے جو انبیاء کی شان سے بعید تر ہیں اور انبیاء کرام کا ان سے پاک و صاف ہونا واجب ہے۔

خوشنکد کہاں تک ذکر کیا جائے نہ جانے کتنی ایسی حدیثیں انھوں نے بیان کی ہیں جو خارقِ عادت بھی ہیں اور خارقِ نظرت بھی، اور پر کی حدیثیں آپ نے ملاحظہ فرمائیں اب صرف دو حدیثیں اور ذکر کر کے ہم اس فصل کو ختم کرتے ہیں۔

ابو ہریرہ کی ایک حدیث ہے جس میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ جب علاء بن الحضرمی چار ہزار سپاہیوں کے ساتھ بحرین کو روانہ ہوا تو یہ بھی اس کے ساتھ تھے یہ لوگ روانہ ہو کر مسند کی ایک ایسی خلیج پر پہنچے جس میں ان لوگوں کے سوا کوئی نہ ساکا نہ ان سے پہلے نہ ان سے بعد۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ علاء نے بجا م فرس ہاتھ میں لی اور سطح آب پر چل کھڑا ہوا اور اس کے پیچھے پیچھے سارا لشکر چل پڑا خدا کی قسم نہ تو ہم لوگوں کے پیڑ پیچھے نہ جڑا ہیں اور نہ ٹھوڑوں کی ٹاپیں تر ہوئیں۔ ۱۱۷

۱۷ امام حاکم نے سند کے جلد ۲ ص ۳۳۲ کتاب التفسیر میں آیت "وإذا أخذوا بكسر مني أكوم الخ" کی تفسیر کرتے ہوئے یہ حدیث لکھی ہے اور صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی شخص مسند و کیں ہائی لکھا اور صحیح قرار دیا ہے لکھ جے امام بخاری نے صحیح بخاری میں پارہ ۲ ص ۳۳۲ باب فاعل منی میں لکھا ہے علامہ ذہبی نے علامہ میرزا سیسٹہ نے ذکر جوہر صاحب استیعاب صاحب صاب نے بھی اس قصہ کی طرف اشارہ کیا ہے حضرت علی کے تذکرہ میں اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ مشہور قصہ ہے۔

ملاحظہ فرمائیے ذرا اس حدیث کو اگر یہ واقعہ سچا ہو تا تو اس لشکر میں چار ہزار اہمالی تھے چاہیے تھا کہ اس غیر معمولی اور حیرت انگیز واقعہ کو چاروں ہزار اشخاص بیان کرتے اور یہ حدیث تمام متواتر حدیثوں کا سر تاج بن جاتی مگر حیرت بالائے حیرت کہ ایسا غیر معمولی واقعہ چار ہزار اشخاص کو ہمیشہ آیا مگر بیان کیا تو صرف ایک ابو ہریرہ نے ۔

دوسری حدیث حدیث مزود کے نام سے مشہور ہے جس میں ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے کہ اسلام لانے کے بعد مجھ پر تین شدید ترین تعصبتیں پڑیں جسبی مہیبہ کبھی نہیں پڑی۔ ایک تو رسول اللہ کا مزنا، دوسرے عثمان کا قتل ہونا، تیسرے مزود (توشہ دان) سے محروم ہونا۔ لوگوں نے پوچھا جناب یہ مزود کیا شے ہے؟ انھوں نے بیان کیا کہ ہم لوگ رسول اللہ کے ساتھ سفر میں تھے آن حضرت نے پوچھا ابو ہریرہ تمھارے پاس کچھ ہے میں نے عرض کیا حضور میرے توشہ دان میں ایک کھجور پڑی ہوئی ہے۔ آپ نے فرمایا اسے میرے پاس لاؤ۔ میں نے کھجور نکالی اور پیغمبر کے پاس لایا رسالت تاب نے اسے چھوا اور اس کے متعلق دعا فرمائی پھر فرمایا دس آدمی کو بلا لاؤ، میں دس آدمی کو بلا لایا۔ ان دسوں نے ایک کھجور میں سے پیٹ بھر بھر کے کھایا پھر دوسرے دس آدمی آئے انھوں نے پیٹ بھر کے کھایا یہاں تک کہ پورا لشکر اس ایک کھجور سے شکم سیر ہو گیا اور وہ کھجور جن کی توں میرے توشہ دان میں بچ رہی، آن حضرت نے فرمایا اے ابو ہریرہ تمھیں جب کسی چیز کی خواہش ہو اس توشہ دان میں ہاتھ ڈال کر نکال لینا چنانچہ میں پیغمبر کی زندگی تک اس توشہ دان سے کھاتا رہا پھر ابو بکر کی زندگی تک کھایا کیا پھر عمر کی زندگی میں کھایا کیا پھر عثمان کی پوری زندگی تک کھایا جب عثمان قتل ہو گئے تو میرا سارا مال و اسباب لوٹ لیا گیا اور وہ توشہ دان بھی لوٹ گیا۔ میں تعصبتیں بتاؤں

اس حدیث مزود کو امام احمد نے مسند میں و طبرانی نے معجم میں روایت کیا ہے۔ بہیقی نے دوسرے دو طریقوں سے جا یہ و نہا یہ ابن کثیر رحمہ اللہ ۶ ص ۱۱۳ بھی روایت کی ہے۔

Presented by www.ziaaraat.com

اے حدیث جزد کو امام احمد نے سندیں و طریقوں سے روایت کیا ہے۔ بہت ہی نادر ہے۔  
 دو طریقوں سے آیا ہے وہنا یہ ابن کثیر علیہ السلام نے بھی روایت کیا ہے۔

Presented by www.ziaaraat.com

میں نے اس توشہ دان سے کتنی کھجوریں کھائیں دو سو دس سو سے زیادہ کھجوریں کھائی ہوئی ہیں۔  
(ایک دس سو ۹۰ صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع تقریباً ساڑھے تین سیر کا ہوتا ہے یعنی ایک ہزار پچاس من کھجوریں کھا گئے)

میں کہتا ہوں کہ اس میں کسی کو کلام نہیں کہ پیغمبر نے اپنی زندگی کے اکثر دنوں میں بے شمار لوگوں کو تھوڑے سے کھانے سے شکم سیر کیا ہے اور یہ آپ کے سجدات اور آپ کی نبوت کے علامات میں سے ہے۔ لیکن ابو ہریرہ کی یہ حدیث ان خاص اخصاص حدیثوں میں سے ہے جنہیں ابو ہریرہ نے بنی امیہ کے لوگوں اور ان کے حالی ہوالی عوام ان اس جو عثمان کی نصیب اور ناناہ زوج عثمان کی کنی ہوئی انگلیوں پر جمعیتاً تم بچھائے معصوف نالہ و فریاد تھے کہ خوش کرنے کے لیے اور ان سے پیسہ کمانے، اُن کی بخششوں سے اپنا پیٹ بھرنے کے لیے گراہی تھیں۔ بنی امیہ کی خوشامد انکی چا پلوسی اور ان سے جلب منفعت کرنے کے لیے ابو ہریرہ نے نئے نئے ڈھنگ اختیار کیے تھے۔ انہیں میں سے اس قسم کی حدیث ساز سی بھی تھی۔ اس حدیث کے من گڑھت ہونے کا ایک اضعاف ثبوت یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اس حدیث کے بیان کرنے میں گرگٹ کی طرح ننگ بدلے ہیں کہیں کچھ بیان کیا ہے کہیں کچھ میا کہ اس حدیث مزدود کے طرق و اسناد کی تلاش و جستجو سے باسانی پتہ چل جائے گا کہیں کسی اور طرح آپ کو یہ حدیث ملے گی اور کہیں کسی اور طرح

ابو ہریرہ کے پاس حدیثوں کا ایک پٹا رہا تھا ان کے اس مذکورہ بالا توشہ دان سے بھی بڑا جو ان کی ایقت و ہجرتی کا صندوق تھا جب چاہا اس پٹا رہ سے طرح طرح کی حدیثیں حسب خواہش و نسا نکال کر پیش کر دیں۔ اکثر لوگوں نے اُن کے حدیث بیان کرتے وقت اُن سے پوچھا بھی کہ ابو ہریرہ تم نے اس حدیث کو پیغمبر سے سنا ہے؟ تو وہ کہتے، نہیں۔ یہ ہمارے پٹاڑے کی خاص پیڑ ہے۔

ابو ہریرہ کے عجائب و نادر کہاں تک بیان کیے جائیں "سفینہ چاہیے اس بحر بیکراں کے لیے" یہ تو نمونہ کے طور پر چند حدیثیں بیان کی گئیں۔



## ابو ہریرہ کی حدیثیں مرسل کا حکم رکھتی ہیں

ابو ہریرہ کا طریقہ پیغمبر کی حدیثیں بیان کرنے میں یہ تھا کہ جو حدیثیں انہوں نے خود پیغمبر سے نہ سنی ہوتیں بلکہ کسی اور ذریعہ سے انہیں معلوم ہوئی ہوتیں ان حدیثوں کو بھی وہ یوں بیان کرتے جیسے انہوں نے پیغمبر ہی سے سنا ہو۔ اور غضب یہ کرتے کہ کوئی قرینہ بھی ایسا نہیں قائم کرتے تھے جس سے سمجھنے والے سمجھ سکیں کہ یہ حدیث انہوں نے پیغمبر سے براہ راست سنی ہے یا کسی اور کے واسطے سے جو حدیثیں انہوں نے خود پیغمبر کی زبانی سنی تھیں اور دوسروں کی زبانی دونوں کو ایک ہی طرح بیان کرتے اور براہ راست پیغمبر کی طرف نسبت دے کر کہتے تھے حدیثی رسول اللہ اخبرنی رسول اللہ مجھ سے پیغمبر نے حدیث بیان فرمائی۔ مجھے پیغمبر نے خبر دی۔ اس غلط ملط نے اُن کی تمام حدیثوں کو مرسل کے حکم میں کر دیا جو نہ حجت بن سکتی ہیں نہ کسی مطلب پر بطور دلیل پیش کیے جانے کے قابل ہیں۔

اگر آپ کو کوئی شبہ ہو تو میں مثال کے طور پر اُن کی وہ حدیثیں پیش کرتا ہوں جو انہوں نے جناب ابوطالب کے متعلق بیان کیں ہیں ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ پیغمبر نے اپنے چچا ابوطالب سے کہا کہ آپ لا اکرہ الا شتر کیسے تاکہ میں روز قیامت آپ کے ایمان کی گواہی دے سکوں۔ ابوطالب نے کہا کہ اگر قریش دانے مجھے عیب نہ لگاتے، ان (صحیح مسلم کتاب الایمان جلد اول ص ۱۰۱) ہم اس پر توجہ نہ کیجئے ہیں)

دنیا جانتی ہے کہ جناب ابوطالب کی وفات ابو ہریرہ کے حجاز آنے کے کم سے کم دس برس پہلے ہوئی لہذا بغرض کمال پیغمبرؐ و ابوطالب میں اگر یہ باتیں نہیں بھی تو ابو ہریرہ اس موقع پر موجود کب تھے کہ انھوں نے یہ حدیث پیغمبرؐ و ابوطالب کی طرف نسبت دے کر بے تکلف بیان کر دی جیسے معلوم ہوتا ہے یہ اس موقع پر موجود تھے اور ابوطالبؓ پیغمبرؐ کو باہم باتیں کرتے ہوئے اپنے کانوں سے سن رہے تھے۔ اسی طرح ان کی وہ حدیث جس میں انھوں نے دعوتِ عشیرہ کے واقعہ کو بیان کیا ہے کہ جب آیہ وانذار عشیرتک الا قرین نازل ہوئی تو پیغمبرؐ نے کھڑے ہو کر کہا اے مشرک قریش میں تم لوگوں کو خدا کے عذاب سے ڈرو باہم بچا نہیں سکتا۔ صاحبانِ علم جانتے ہیں اور سب کا باہمی اتفاق و اجماع ہے اس پر کہ یہ آیت مکہ میں اسلام پھیلنے کے بہت قبل ابتدائے دعوت اسلام میں نازل ہوئی اور ابو ہریرہ اس وقت کافرو مشرک تھے وہ اس آیت کے اتارنے کے میں برس بعد سرزمینِ حجاز پر وارد ہوئے مگر وہ اس واقعہ کو اس طرح بیان کرتے ہیں جیسے سارا واقعہ ان کا چشم دید واقعہ ہو۔

اسی طرح انھوں نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ پیغمبرؐ قنوت میں دعا فرماتے "خداوند اسلمہ بن ہشام کو نجات دے ولید بن ولید کو نجات دے عیاش ابن ابی ریبیعہ کو نجات دے جو کفر و مہین ہیں انھیں نجات دے" (جنہیں مشرکین مکہ نے ہجرت کرنے اور مکہ سے مدینہ جانے سے روک رکھا تھا) ظاہر ہے کہ یہ اشخاص ہجرت سے روکے گئے تھے اسی لیے پیغمبرؐ نے ان کے متعلق دعا فرمائی اور یہ واقعہ ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے سات سال قبل کا ہے وہ اس موقع پر موجود تھے یہی

سلسلہ بخاری ج ۲ ص ۱۵۱ مسلم و سنن امام احمد۔ ہم اس حدیث پر بھی گذشتہ صفحات میں تبصرہ کر چکے ہیں مگر بخاری ج ۲ ص ۱۵۱ باب اللہ عاملی الشکرین

جو چشم دید واقعہ کی طرح اس واقعہ کو بیان کرنے کے حقدار ہوئے۔ ایک اور حدیث میں بیان کرتے ہیں کہ "ابو جہل نے لوگوں سے پوچھا کہ کیا محمدؐ تمھاری موجودگی میں اپنی پیشانی خاک پر رکھتے ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں لا۔ اگر واقعی ابو جہل نے یہ بات کسی تو ابو ہریرہ کے اسلام لانے اور یمن سے مدینہ آنے کے میں برس پہلے کسی ہوگی، انھوں نے ابو جہل کو دیکھا کہ جو اس کی طرف منسوب کر کے یہ واقعہ اس طرح بیان کرتے ہیں جیسے خود انھوں نے ابو جہل کو بغیرہ کشتہ ناہو۔ نیز یہ واقعہ حجاج میں کب موجود تھے اور اس کے افسر عاصم بن ثابت انھیں جو اس واقعہ میں شہید ہوئے کب دیکھا تھا جو اس واقعہ کا وہ حدیث میں یوں تذکرہ کرتے ہیں جیسے خود واقعہ راجع میں رہے ہوں اور انھوں نے عاصم بن ثابت کو دیکھا بھی ہو حالانکہ یہ واقعہ راجع ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے تین برس پہلے صفر سن ۶ میں پیش آیا تھا ابو ہریرہ کے سوانح حیات کا مطالعہ کرنے والا بخوبی اندازہ کر سکتا ہے کہ یہ حرکت ابو ہریرہ کے بائیس ہاتھ کا کرب تھی وہ ہر ایسے واقعہ کو جس میں ان کا وجود و نشان بھی نہ ہوتا، یوں بیان کرنے کے عادی ہیں جیسے وہ خود واقعہ میں موجود رہے ہوں۔

احمد امین مصری جو ایک فاضل جلیل ہیں ان کی اس روش کو جان گئے چنانچہ ابو ہریرہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے صرف انھیں حدیثوں پر اکتفا نہیں کی جسے انھوں نے خود پیغمبرؐ سے سنا تھا بلکہ انھوں نے پیغمبرؐ کی طرف منسوب کر کے وہ حدیثیں بھی بیان کیں جسے انھوں نے پیغمبرؐ کے علاوہ دوسرے دوسرے اشخاص سے سنا تھا۔"

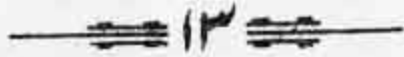
میں لکھتا ہوں کہ اس کا اعتراف خود ابو ہریرہ نے کیا ہے۔ ایک مرتبہ انھوں نے پیغمبرؐ کی یہ حدیث بیان کی "جو شخص حالتِ جنب میں صبح کرے وہ روزہ نہ رکھے اس کا روزہ صحیح نہ ہوگا" جب جناب عائشہؓ و اسلمہؓ ازواجِ پیغمبرؐ نے ان کی اس حدیث کی تصحیح و ترمیم کے لیے صبح بخاری ج ۲ ص ۱۵۱ باب اللہ عاملی الشکرین



تو دیکھ لیا اور کہا کہ یہ غلط ہے، پیغمبر کا یہ حکم ہرگز نہیں، تو انھوں نے سارا اللہ افضل بن عباس (جو غریب مرچکے تھے) کے سرخو پ دیا اور کہا کہ میں نے اس حدیث کو تفنن سے سنا تھا پیغمبر سے نہیں سنا۔ اُن کا مدد کج ہو یا غلط ہر حال یہ باعث دشمن ہو گئی کہ واقعتاً وہ ایسی حدیثوں کو بھی نہیں پیغمبر سے نہیں سنے تھے پیغمبر ہی کی طرف منسوب کر کے بیان کر دیتے کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا "اگر آپ فرمائیے کہ اس میں حرج ہی کیا ہے ابو ہریرہ نے اگر کسی دوسرے صحابی سے پیغمبر کی حدیث سن کر پیغمبر ہی کی طرف منسوب کر کے حدیث بیان بھی کر دی تو اس سے خوابی کیا ہوئی۔ تو میں کہوں گا کہ خوابی تو کچھ نہیں البتہ اس صورت میں اُن کی حدیثیں نہ تو حجت ہو سکتی ہیں اور نہ صحیح مانے جانے کے قابل ہیں۔ اگرچہ اس حدیث کے راوی عادل ہی کیوں نہ ہوں بلکہ یہ حدیثیں مرسل ہوں گی جب تک سامے راوی اور سلسلہ روایت کی ایک ایک کڑی معلوم نہ ہو جائے اور یہ پتہ نہ چل جائے کہ سلسلہ اسناد کے تمام راوی ثقہ اور عادل ہیں۔ دوسری لفظوں میں یہ سمجھیے کہ اسی کا عادل ہونا حدیث کے صحیح ہونے کی پہلی شرط ہے لہذا سلسلہ اسناد کے ایک ایک کڑی کا پتہ چلنا ضروری ہے تاکہ معلوم ہو کہ جن جن راویوں کے واسطے سے یہ حدیث ہم تک پہنچی ہے وہ سب عادل تھے یا اُن میں کوئی غیر عادل بھی تھا۔ اور جب بیچ سے کسی راوی کا نام ہی غائب ہو تو پتہ کیسے چلے گا کہ وہ بیچ والا عادل تھا کہ غیر عادل مثال کے طور پر یوں سمجھیے کہ ایک حدیث کے متعلق زید بیان کرے کہ میں نے بکر سے سنا بکر نے خالد سے اور خالد نے عمرو سے اور عمرو نے پیغمبر سے تو ایک راوی سے دوسرے راوی کا سلسلہ بلا ہوا ہے اب اگر زید بکر خالد عمرو عادل ہیں حدیث صحیح ہوگی اگر عمل ضروری ہوگا۔

۱۵ ابو ہریرہ نے یہ حدیث اس زمانہ میں بیان کی تھی جب مروان حاکم مدینہ تھا معاویہ کی طرف سے حبشہ کو بھیج دیا اور اول حدیث ابی ہشام صحیح جناب میں صراحت بھی ہے اور شام میں بکاردی نے بھی وضاحت کی ہے افضل خلافت ابی بکر میں باطلان عرس شدید ہو چکے تھے اور ابو ہریرہ کی حدیثیں مانگنے کی وجہ سے نہ ہو سکتی تھیں۔

لیکن اگر اس حدیث کو زید یوں بیان کرے کہ میں نے بکر سے سنا اور بکر نے عمرو سے اور عمرو نے پیغمبر سے۔ اور یہ معلوم ہے کہ بکر نے عمرو کو دکھا ہی نہیں، عمرو بکر کے پیدا ہونے یا سن خورد پر پہنچنے کے قبل ہی مر گیا تھا تو یہ حدیث مشتبہ ہو جائے گی کیونکہ بیچ کی ایک کڑی غائب ہو گئی ایک راوی کا نام معلوم نہ ہو سکا تو کیا پتہ کہ وہ بیچ والا عادل تھا کہ غیر عادل لہذا یہ حدیث درجہ اعتبار سے گر جائے گی۔ مختصر یہ کہ ابو ہریرہ کی بہت حدیثیں مرسل ہیں جنھیں انھوں نے پیغمبر سے سنے یا اس موقع پر موجود ہونے کے پیغمبر کی طرف منسوب کر کے بیان کر دیا ہے اس وجہ سے وہ حدیثیں بالکل ناکارہ ہیں اُن سے کام لیا ہی نہیں جاسکتا۔ اور چونکہ یہ پتہ نہیں کہ کون سی حدیث اُن کی مرسل ہے اور کون سی مستند کس حدیث کو خود پیغمبر سے سن کر بیان کیا ہے اور کس حدیث کو پیغمبر سے سنے ہوئے۔ لہذا بھی حدیثیں اُن کی ایک درجہ میں رکھی جائیں گی اور سند بھی مرسل ہی سمجھی جائے گی۔ اور راوی حدیثیں اکابر تھیں ان کی کسی پر عمل درست نہ ہو گا جیسا کہ حدیث کے قواعد مقدمہ کا منشا ہے۔



ابو ہریرہ کا دعویٰ اُن واقعات میں موجود ہونے کا جن میں وہ موجود تھے

ابو ہریرہ نے جن جن واقعات میں اپنی موجودگی کو بیان کیا ہے بھی کے متعلق خیال کرنا حق بجانب ہے کہ وہ ان واقعات میں غالباً موجود ہی نہ ہوں۔ مثال کے طور پر

ان کی یہ حدیث ملاحظہ فرمائیے جس میں وہ بیان کرتے ہیں میں دقہہ دست پیغمبر زوج عثمان کے پاس گیا اُن کے ہاتھ میں لکھی تھی دقہہ نے بیان کیا کہ ابھی ابھی پیغمبر سے پاس سے تشریف لے گئے ہیں میں اُن حضرات کے بالوں میں لکھی تھی کہ میں نے ان سے سنا ہے۔

تم ابو عبد اللہ یعنی عثمان کو کیسا پاتی ہو؟ میں نے عرض کیا اچھا پاتی ہوں آں حضرت نے فرمایا اُن کی حرمت و تکریم کرنا کہ وہ میرے خلق میں تمام صحابہ سے زیادہ مجھ سے مشابہ ہیں۔ اس حدیث کو امام حاکم نے (مسند رک ج ۴ ص ۱۷۱) میں ذکر کیا ہے اور ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح الا سادہ ہے (یعنی مستند و ثقہ افراد سلسلہ سلسلہ ابورہ سے روایت کرتے آئے ہیں) مگر مضمون حدیث مہمل و اہیات ہے کیونکہ رقیہ سترہ میں مریحی تھیں اور ابو ہریرہ فتح خیبر کے بعد (۳ھ) مسلمان ہوئے۔ میں کہتا ہوں کہ علامہ ذہبی نے بھی تین صحیح مسند رک میں اس حدیث کو باقی رکھا ہے اور اس حدیث کو درج کر کے لکھتے ہیں کہ "یہ حدیث صحیح ہے مگر مضمون غلط ہے کیونکہ رقیہ جنگ بدر کے موقع پر فوت ہوئیں اور ابو ہریرہ جنگ خیبر کے بعد مسلمان ہوئے۔ ایک دوسری حدیث پیئیر کے سو فرمانے کے متعلق ابو ہریرہ نے بیان کی ہے کہ پیئیر نے ہمیں ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی اور دوسری ہی رکعت میں سلام پھیر کر فارغ ہو گئے، اس پر ذوالیہدین نے کہا حضور نماز میں کسی کدی گئی یا آپ بھول گئے؟" یہ ذوالیہدین جنگ بدر میں شہید ہوئے ابو ہریرہ کے مسلمان ہونے کے بہت پہلے جیسا کہ ہم گیارہویں فصل میں ذکر کر چکے ہیں۔

ابو ہریرہ اکثر خدشہ ہو کر بیان کیا کرتے کہ "ہم نے خیبر فتح کیا مال غنیمت میں ہم نے دس سنا پانچا ندی البتہ اونٹ اگائے، مال و اسباب، مکان بہت کثرت سے مال غنیمت میں ہاتھ آئے۔" ۱۷

حالانکہ ابو ہریرہ خیبر میں تھے ہی نہیں موزنین و محدثین پر یک لفظ متفق ہیں کہ وہ فتح خیبر کے بعد آئے، اسی وجہ سے بخاری و مسلم کے شارحین اس حدیث کی

شرح میں عجب کشمکش میں پڑ گئے اور مجبوراً اس فقرہ مطلب افعول نے یہ لیا کہ "ہم" سے مراد ابو ہریرہ نہیں بلکہ مسلمان مقصود ہیں۔

کبھی یہ بیان کرتے کہ "ہم پیئیر کے ہمراہ خیبر میں تھے ایک شخص جو آپ کے ہمراہیوں میں تھا اور مدعی اسلام تھا اس کے متعلق پیئیر نے فرمایا کہ یہ شخص جنسی ہے چنانچہ جب جنگ پھڑکی تو اس شخص نے پیئیر کی طرف سے بڑی سخت جنگ لڑی یہاں تک کہ زخموں سے چور چور ہو گیا قرب تھا کہ لوگ شک شبہ میں پڑ جائیں (کیونکہ) اس شخص نے پیئیر کی حمایت میں اسی شدید جنگ کی تھی کہ قرب تھا جد شہاد پر فائز ہو اور پیئیر نے پیشین گوئی فرمائی تھی کہ وہ جنسی ہے ظاہر ہے کہ یہ بات بڑے شک و شبہ کی تھی) پس ہوا یہ کہ وہ شخص زخموں کی تکلیف سے بے حسی بین ہوا پس جھک کر اپنے ترکش میں سے ایک تیر نکالا اور اپنے خلق میں بھونک کر اپنے کھلا کر ڈالا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث دو وجہوں سے محل نظر ہے ایک تو اس وجہ سے کہ ابو ہریرہ مدعی ہیں کہ میں اس واقعہ میں موجود تھا پیئیر کے ہمراہ تھا اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ وہ اس واقعہ میں موجود ہی نہ تھے اسی وجہ سے شارحین اس حدیث کی شرح میں کشمکش میں پڑ گئے اور کہا کہ ابو ہریرہ نے یہ جو کہا ہے کہ "ہم پیئیر کے ہمراہ خیبر میں تھے" تو یہ مجازاً کہا ہے ہم سے مراد ابو ہریرہ نہیں بلکہ اُن کے اہل جنس مسلمان مراد ہیں کیونکہ یہ طے شدہ ہے کہ ابو ہریرہ بعد فتح خیبر آئے۔ (قططانی شائع صحیح بخاری)

۱۷ صحیح بخاری کی دو شرحیں ارشاد الساری للقططانی اور تحفہ الباری لالانصاری ج ۱ ص ۱۷۱ جھکی ہیں ان کے جلد۔ ملاحظہ فرمائیے تاویل موجود ہے ساتھ ساتھ یہ صراحت بھی کہ ابو ہریرہ فتح خیبر میں تھے ہی نہیں۔ سند میں بھی اپنے حاشیہ میں ہی اعتراضات و تاویلات کی ہے ۱۷ صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۰۲

دوسری وجہ یہ کہ جس شخص نے اپنے کو حلال کر ڈالا تھا وہ ترمذی بن حنف  
حلیف نظر منافق ہے۔ ابو ہریرہ نے اس کے متعلق جس واقعہ کا ذکر کیا ہے وہ کافی  
مشہور ہے یہ شخص جنگِ حد میں مرا ابو ہریرہ کے اسلام لانے کے بہت پہلے لیکن  
ابو ہریرہ نے اسے جنگِ خیبر میں لا ڈالا اور کہیں کی بات کہیں چپکا دی۔

ایک اور حدیث میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ "میں نے ستر اصحابِ صفہؓ  
دیکھا جن میں کسی کے تن پر ردائیں تھیں"۔

میں کہتا ہوں کہ یہ ستر کے ستر اصحابِ صفہؓ جنگِ بڑھونہ میں شہید ہو گئے  
تھے۔ پیغمبرؐ اس واقعہ پر بے حد طول بھی ہوئے اور پورے ایک ماہ تک نماز میں قنوت  
کے اندر ان اصحابِ صفہؓ کے قائلین پر لعنت فرمایا کیے۔ یہ واقعہ صفرِ ستہ کا ہے  
ابو ہریرہ کے اسلام لانے اور یمن سے مدینہ آنے کے بہت پہلے۔ لہذا یہ دعویٰ کیونکر  
صحیح سمجھا جاسکتا ہے۔

علامہ قسطلانیؒ نے ان کے اس قول کی توجیہ یہ کی ہے کہ "یہ ستر جنھیں ابو ہریرہؓ  
نے دیکھا یہ اس ستر کے علاوہ ہوں گے۔ واللہ اعلم"

غرض کہ ابو ہریرہ کے حالات کی چھان بین اور ان کی حدیثوں کو ایک ایک کر کے

لے لے کر دیکھنا اور اسحاق نے بھی ذکر کیا ہے اور ابن حجر اور دیگر اہل باب سرور تقاریر نے بھی۔  
یہ قرآنِ مکی شخص ہے جس نے جنگِ احد میں بے پناہ شہیدانہ کی جس شہر پر نظر پڑی توٹ پڑا اور یہ تنہا کیا  
بیان کہ کہ پیغمبرؐ سے کہنے والوں نے کہا بھی کہ صبی قرآن نے دنیا جانتی ہے اس کی کسی نے نہیں  
پیغمبرؐ نے فرمایا لیکن تھے وہ جنہی ہی "یہ قرآن انھوں سے چور چور ہو گیا جس کے سبب جلد سے جلد  
موجا چا ا نیزہ کھڑا کر کے دست زین پر رکھا اور بھل اپنے سینہ کی طرف اور اس پر پوری طاقت سے  
اپنے کو گر کر مار ڈالا۔ صحیح بخاری پارہ ۲ ص ۱۱۱ باب ۱۱۱ بقول فلان شہید ۱۲ ص ۱۱۱ صحیح بخاری پارہ ۲  
۱۱۱ شروع حالات ابو ہریرہ میں بھی اس حدیث کو بیان کر چکے ہیں ص ۱۱۱ ارشاد الہامی ص ۱۱۱

دیکھنے سے ہم اس فطری نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ وہ بہت سی حدیثیں پیغمبرؐ کی طرف منسوب  
کر کے بیان کرنے کے عادی تھے جن کو انھوں نے کبھی پیغمبرؐ سے نہیں سنا۔ اور اکثر  
ایسے واقعات چشم و دید شاہد کی طرح بیان کرنے کے خوگر ہیں جن واقعات میں ان کا  
نام و نشان بھی نہ تھا۔

اکثر ایسا ہوا کہ انھوں نے کوئی بات کعب الاحبار یا اور کسی سے کوئی بات  
سنی انھیں اچھی معلوم ہوئی انھوں نے پیغمبرؐ کی طرف نسبت دے کر بیان کر دیا جیسا  
کہ انھوں نے اس حدیث میں کیا ہے کہ خلق اللہ آدم علی صورۃ طولہ مستون  
ذراعانی عرض سبعة اذرع خذاندہ عالم نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا ان کا  
طول ۶۰ باقہ اور چوڑائی سات باقہ تھی۔ ابو ہریرہ کی یہ ایسی حرکت تھی جس کی وجہ سے  
ہر ایمان مند مجاہد کے دل میں اس حدیث سے کوسوں بھاگے۔ حیرت تو ہوتی ہے ان صحاحِ شریفہ  
کے جامعین پر جنھوں نے ابو ہریرہ کی حدیثوں سے اپنے صحیحوں کو بھر دیا لیکن اس کی طرف  
توجہ تک دیکر کہ ان حدیثوں میں کیا اعمال و فضولیات موجود ہیں جن کی وجہ سے وہ  
کسی طرح صحیح ہو ہی نہیں سکتیں۔ اس بات پر انھوں نے وہ بیان دیا کہ ان کی  
حدیثوں میں من گھڑت اور خود ساختہ ہونے کی کتنی واضح علامتیں موجود ہیں۔

صحیح مسلم و صحیح بخاری کی حدیثوں پر نظر کیجیے تو آسانی سے آپ اس حقیقت کو  
محسوس کریں کہ بخاری و مسلم نے کس طرح آنکھ بند کر کے ابو ہریرہ کی حدیثیں راج کر ڈالی  
ہیں۔ ایک نمونہ ہم پیش کرتے ہیں جس سے آپ خود ہی فیصلہ کر لیں۔

امام مسلم نے ابوسفیان کے فضائل میں عکرمہ بن عمار عجل یامی کے واسطے سے  
یہ حدیث روایت کی ہے کہ "مسلمان ابوسفیان کو غناظر میں بھی نہ لاتے تھے نہ اس کے  
پاس اٹھتے بیٹھتے، ابوسفیان نے پیغمبرؐ سے کہا، حضور! تین سوال میرے پوچھنے کے لیے  
لے گیا احوالِ فضل میں ہم اس حدیث پر تبصرہ کر چکے ہیں

آن حضرت نے فرمایا اچھا کہو! ابوسفیان نے کہا میرے پاس عرب کی حسین و جمیل خاتون میری بیٹی ام حبیبہ ہے میں اس کو آپ کی زوجیت میں دیتا ہوں آن حضرت نے فرمایا میں نے قبول کیا۔ ابوسفیان نے کہا معاذیہ کو آپ اپنا کاتب بنا لیجیے۔ پیغمبر نے کہا اچھی بات ہے۔ ابوسفیان نے کہا مجھے اجازت دیجیے کہ میں آپ کی بہت میں اسی طرح کافروں سے جنگ کروں جس طرح میں حالت کفر میں آپ سے جنگ کرتا تھا، پیغمبر نے کہا تمہیں اجازت ہے۔ ۱۱

امام مسلم نے فضائل ابوسفیان میں بس یہی ایک حدیث درج کی ہے اور یہ حدیث بھی بالاتفاق باطل ہے اس لیے کہ دنیا جانتی ہے ابوسفیان پر ذریعہ فتح مکہ مسلمان ہوا فتح مکہ سے پہلے وہ شدید ترین دشمن خدا و رسول تھا اور ہر لمحہ ہر پیکار تھا پیغمبر سے، لیکن اس کی بیٹی ام حبیبہ جن کا نام رطلہ تھا یہ ہجرت سے بھی پہلے اسلام لاپسلی تھیں اور ان کا اسلام تحسن بھی تھا اور جن مسلمانوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی ان کے ساتھ انھوں نے بھی ہجرت کی تھی اپنے باپ ابوسفیان اور اپنی قوم کے در سے — اور پیغمبر

۱۲ سے صحیح مسلم جلد ۱۱ حدیث ۱۱۱۱ عرکرمای کی خود ساختہ باطل حدیث پر ہے ابن حزم نے بھی اس کے باطل ہونے پر صراحت کی ہے جیسا کہ فقہان صحیح مسلم نے اس حدیث کی فخر میں نقل کیا ہے۔ علامہ ابی میزان الاعتدال میں سلسلہ احادیث عرکرمای کے صحیح مسلم میں ایک بے سرو پا منکر حدیث اس کی سلسلہ استاد عبد اللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ ابوسفیان نے پیغمبر سے تین ہفتہ کا سوال کیا۔ اسی کے علاوہ اسی صحیح مسلم میں تین حدیثیں عرکرمای اور بھی ہیں دوسرے اناد سے ہیں کہتا ہوں کہ بخلا اس کے دیگر منکرات و باطل کے ایک حدیث یہ بھی ان رسول اللہ قال ابو بکر خیر الناس پیغمبر نے ارشاد فرمایا کہ ابو بکر بہترین شخص ہے۔ ابن عدی نے اسے اپنی کتاب کاشمیر وایت کیا ہے اس کتاب کا مل کے متعلق علامہ ذہبی کا قول ہے اکل الکتاب واجلہا فی معرفۃ الضعفاء۔ یہ کامل ضعیفوں کی سرفرازیں ہیں اقل اقدار کا ہے۔

بہت پہلے ہی انھیں اپنی زوجیت میں لے چکے تھے جبکہ ابوسفیان بحال کلمہ پیغمبر کا جانی دشمن اور ہر لمحہ ہر لمحہ جنگ رہا کرتا تھا۔ جب اسے خبر ملی کہ اس کی بیٹی ام حبیبہ پیغمبر نے زوجیت میں لے لیا ہے تو اس نے یہ فقرہ کہا تھا "ذالک الخلل لا یقع" افتد محو تو لیجیے نہ رہی جن کی ناک موڑی ہی نہیں جاسکتی ۱۱

اور اس کے بعد وہ صلح نامہ حدیبیہ کی مدت پیغمبر سے بڑھوانے کی غرض سے مدینہ گیا اور اپنی بیٹی ام حبیبہ کے پاس پہنچا جب ابوسفیان نے ام حبیبہ کے بستر پر بیٹھنا چاہا تو انھوں نے بستر سے دیا۔ ابوسفیان نے کہا مجھ سے اتنی بیزاری؟ ام حبیبہ نے کہا ہاں یہ پیغمبر کا بستر ہے اور تم مرد نجس و مشرک ہو، اس واقعہ کو تمام علما نے اسلام نے لکھا ہے اور کسی کو بھی اس واقعہ میں شک و شبہ نہیں۔ ام حبیبہ کے حالات جس کتاب میں بھی لکھے یہ واقعہ آپ کو ملے گا۔ خود علامہ نووی شافعی صحیح مسلم بھی اس حدیث کی شرح میں اس واقعہ کو لکھ گئے۔

## اگلے لوگوں کی ابو ہریرہ سے بیزاری

خدا ابو ہریرہ کے زمانے میں لوگوں نے ابو ہریرہ کو بُرا جانا اور ان کی حدیثیں سن کر اپنے کانوں پر ہاتھ دھرے۔ کیونکہ انھوں نے حدیثوں کے ڈھیر کے ڈھیر لگائے اور ایسے نزلے ڈھنگ سے حدیثیں بیان کیں جس کی وجہ سے ان کی حدیثوں میں شک و شبہ واجب لازم تھا اسی وجہ سے لوگوں نے بلا شاذ ان پر اعتراضات کیے اور ان کی حدیثوں کی تعداد اور طرز بیان کی کیفیت دونوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اپنی



نا پسندیدگی کا اظہار کیا، اس کا ثبوت خود ابو ہریرہ کا قول ہے جو انھوں نے بڑے کربٹ  
 الم اور بڑی مظلومیت کے انداز میں کہا تھا کہ "لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت زیادہ  
 حدیثیں بیان کرتے ہیں۔ خدا اُن سے مجھے نیز لوگ کہتے ہیں کہ کیا وجہ ہے  
 مجاہدین و انصار ابو ہریرہ جیسی حدیث نہیں بیان کرتے، "خود ابو ہریرہ نے  
 صراحت کر دی کہ اُن کی حدیثوں کی تعداد اور کیفیت بیان، سبب انکار و نا پسندیدگی  
 رہی۔ ابو ہریرہ نے لوگوں کو خدا اور قیامت کے دن کی دھمکی بھی دی یہ کہہ کر کہ خدا  
 اُن سے مجھے بڑے درد ناک اور دکھ بھرے انداز میں یہ فقرہ انھوں نے کہا تھا  
 تاکہ لوگ سمجھیں کہ ابو ہریرہ اگر شرعاً مکلف نہ ہوتے اور مذہبی حیثیت سے پیغمبر کی  
 حدیثیں بیان کرنا فرض نہ ہوتا تو کبھی وہ حدیث نہ بیان کرتے کیونکہ لوگ اُن کے متعلق  
 اچھے خیالات رکھتے ہی نہیں۔ چنانچہ اسی حدیث کے آخر میں ابو ہریرہ کا یہ جملہ بھی ہے  
 کہ اگر کلام مجید میں دو آیتیں نہ ہوتیں تو میں تم سے کبھی کوئی حدیث نہ بیان کرتا خدا عالم  
 کا ارشاد ہے ان الذین یکتبون ما انزلنا من البینات والہدی من بعد  
 ما بینا للناس فی الکتاب اولئک یلعنہم اللہ ویلعنہم اللہ اعنوں لہ  
 جو لوگ ہماری نازل کردہ روشن آیتوں اور ہدایت کی باتوں کو ہمارے کتاب میں بیان  
 کر دینے کے بعد بھی چھپاتے ہیں وہ لوگ وہی ہیں جن پر خدا لعنت کرتا ہے اولئک  
 کرنے والے لعنت کرتے ہیں" غالباً اب اس کی صداقت میں کسی کو تا مل باقی نہ ہے  
 اُن کے اس قول ہی سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ لوگ ان کی حدیثوں کو نا پسند کرتے  
 تھے اور اپنی نا پسندیدگی کا اظہار ان کے منہ پر کرتے تھے۔

اس سے واضح دلیل لوگوں کی نا پسندیدگی کی ابو ہریرہؓ کی وہ حدیث ہے  
 جس میں وہ بیان کرتا ہے کہ ہماری طرف ابو ہریرہ آئے انھوں نے اپنی پیشانی پر

لے صحیح بخاری کتاب البیہ ص ۱۵۷ ج ۲ طبع مصر ۱۳۵۷ھ کتاب الناس

اٹھانا اور کہا تم لوگ کہتے ہو کہ میں پیغمبر پر اہتمام رکھتا ہوں اور اُن کی طرف سے  
 جھوٹی حدیثیں بیان کرتا ہوں تاکہ تم لوگ ہدایت پاؤ اور میں یمن سے بھٹکا ہوں؟  
 اور جب یہ معاذیہ کے ہمراہ جماعت والے سال عراق آئے اور اپنے استقبال  
 کرنے والوں کے جم غفیر پر نظر پڑی تو مسجد کو ذک کے اندر یہ دونوں گٹھنوں کے بل کھڑے  
 ہوئے اور گئے اپنی کھوپڑی پر دو ہتھ مارنے تاکہ لوگ اُن کی اس حرکت پر متوجہ  
 ہوں جب لوگ ان کی طرف بڑے اور ارد گرد جمع اکٹھا ہو گیا تو یہ برس پڑے  
 اور کہا "اے عراق والو! کیا تم لوگ یہ کہتے ہو کہ میں خدا و رسول پر جھوٹی ہمت  
 دھرتا ہوں اور جھوٹی حدیثیں گڑھ کر بیان کرتا ہوں اور اپنے کو جہنم کا ایندھن  
 بنا رہا ہوں" اور بھی بہت سی باتیں انھوں نے کہیں اور بنی امیہ کی خوشامد و ملت  
 میں امیر المؤمنین کے خلاف جملے دل کے پھسولے پھوڑے۔

مختصر یہ سمجھ لیجیے کہ اکثر صحابہ کبار انھیں جھوٹا سمجھتے تھے چنانچہ فاضل جلیل  
 احمد امین مصری ابو ہریرہ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:-

"بعض صحابہ نے ابو ہریرہ کے اتنی افراط سے حدیثیں بیان کرنے پر بہت  
 کڑی تنقیدیں کی ہیں اور اُن کی حدیثوں کو بوجہ شکوک کہنا ہے جیسا کہ صحیح مسلم  
 کی روایت سے معلوم ہوتا ہے" اس کے بعد احمد امین مصری نے صحیح مسلم کی  
 دو حدیثیں ذکر کی ہیں جن سے ابو ہریرہ پر لوگوں کا تنقید کرنا اور اُن کی حدیثوں  
 میں شک کرنا مذکور ہے۔

فاضل جلیل القدر مصطفیٰ صادق رافعی مصری نے بھی ایک موقع پر  
 ابو ہریرہ کے تذکرہ کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ "یہ تمام صحابہ سے زیادہ حدیثیں

لے شرح بیہج البلاغ بن ابی الحدید جلد اول صفحہ ۳۵ طبع مصر ۱۳۵۷ھ فجر الاسلام باب ۶

بیان کرنے والے ابو ہریرہ ہیں۔ یہ صرف تین برس خدمتِ پیغمبر میں رہے اور اس وجہ سے عائشہ، عمر، عثمان، علیؓ ان پر اعتراض کرتے اور انھیں متمم گردانتے تھے اور یہ اسلام میں پہلے وادی ہیں جو متمم سمجھے گئے۔ عائشہ تو سب سے زیادہ شدت سے ان پر اعتراض کرتی تھیں۔

نظام نے کہا ہے "عائشہ، عمر، عثمان اور علیؓ ان میں سے ہر ایک نے ابو ہریرہ کو جھوٹا کہا۔"

ابن قتیبہ ابو ہریرہ کی حمایت میں نظام کے اعتراضات کا جب جواب دینے لگے تو انھیں بھی اس حقیقت کا بہر حال اعتراف کرنا ہی پڑا۔ ہم ابن قتیبہ کی اصل عبادت (کا ترجمہ) یہی پیش کیے دیتے ہیں:-

ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ نظام نے ابو ہریرہ پر یہ جو طعن کیا ہے کہ عمر، عثمان، علی و عائشہ انھیں جھوٹا سمجھتے تھے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہ تقریباً ۳۰ برس پیغمبر کی صحبت میں رہے اور آپ سے بکثرت حدیثیں انھوں نے روایت کیں۔ لہذا جب انھوں نے اتنی روایتیں بیان کیں جتنی بڑے بڑے صحابہ اور تابعین اولین کی مجموعی تعداد نے روایت کر سکی تو ان کا کبار صحابہ نے انھیں متمم قرار دیا اور ان سے ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا اور کہا تم نے اپنی حدیثیں اکیلے کیسے سن لیں، تمھارے ساتھ اور کس نے ان حدیثوں کو سنا۔ ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ عائشہ تو سب سے زیادہ ان کی حدیثوں کی منکر تھیں کیونکہ عرصہ تک دونوں کا

سے آداب العرب جلد اول ص ۲۴۸ بحوالہ الروایۃ عبدالسلام علیہ السلام کتاب تاویل مختلف الحدیث ابن قتیبہ ص ۲۴۸ کتاب تاویل مختلف الحدیث ص ۲۴۸ کہ ابن قتیبہ نظام کی اوکرا نا چاہتے تھے مگر تائید کرتے۔ نظام نے صرف عائشہ، عمر، عثمان، علیؓ کا نام لیا تھا انھوں نے انکار کیا کہ تمام کبار صحابہ نے انھیں متمم قرار دیا۔

ساتھ رہا۔ حضرت عمر بھی ایسے لوگوں کے بڑے شدید مخالف تھے جو کثرت سے حدیثیں روایت کیا کرتے یا کوئی ایسی حدیث بیان کرتے جس کی کوئی دوسرا شاہد نہ ہو۔ ابن قتیبہ نے ابو ہریرہ کی حمایت کرتے ہوئے بھی اس بات کا اعتراف کر ہی لیا کہ کبار صحابہ ابو ہریرہ کی اس کثرت روایات پر بہم رہا کرتے تھے کیونکہ ان کی حدیثیں ان کے ہاں ہی تھیں۔ وہ گویا آگے چل کر ابن قتیبہ کا یہ کہنا کہ جب ان کبار صحابہ نے ابو ہریرہ کی سرزنش کی تو ابو ہریرہ نے ان لوگوں کو بتایا کہ پیغمبر کی بارگاہ میں مجھے بہت قرب حاصل تھا۔ اور پیغمبر مجھ سے ایسی باتیں بیان فرماتے جو کسی اور سے نہ کہتے اسی وجہ سے میں نے اتنی حدیثیں بیان کیں اور ابو ہریرہ کی اس معذرت پر پھر کبار صحابہ نے ان کے مطلقاً کٹائی نہیں کی۔ تو یہ ابن قتیبہ کی دھاندلی ہے کیونکہ کبار صحابہ ابھی طرح جانتے تھے کہ ابو ہریرہ کی کیا قد و قیمت تھی پیغمبر کی نگاہوں میں لہذا ابو ہریرہ کا ان کبار صحابہ سے اپنی منزلتِ قرب جتنا انھوں نے باطل سے باطل ہی اگر دانتا ان کی کوئی منزلتِ پیغمبر کی نگاہوں میں ہوتی اور کبار صحابہ انھیں معزز و محترم ہاتھ نہ تو کبھی نہ انھیں جھٹلاتے نہ متمم کرتے خود ابو ہریرہ کا بیان اوپر گزر چکا ہے کہ میں منبر و حجرہ عائشہ کے درمیان (عید پیغمبر) غش کے عالم میں گر پڑا تھا، آنے والے آتے اور میری گردن پر پیر رکھ کر چلے جاتے لوگ مجھے دیوانہ سمجھتے۔ جب اتنی ذلیل ذلت آگئی تھی بعد پیغمبر و پھر ان کے معزز و محترم ہونے کے کیا معنی؟

مختصر یہ کہ کبار صحابہ و تابعین کا انھیں ناپت کرنا اور انھیں جھوٹا سمجھنا کوئی اڑھکی چھپی بات نہیں صحابہ و تابعین ہمیشہ ان سے بدگمان رہے اور انھیں جھوٹا کہنے میں کبھی ہرگز پرہیز نہیں کیا۔ یہ پرہیز تو بعد کی نسلوں نے کرنا شروع کیا۔

سے کتاب تاویل مختلف الحدیث ص ۲۴۸

جب کہ انھوں نے یہ بات طے کر لی کہ صحابہ برب کے سب عادل ہیں اور ان کے حالات و کردار کا جائزہ لینا مناسب نہیں۔ اس چیز کو ان لوگوں نے اصول دین میں سے قرار دے کر واجب تسلیم بنالیا اور لوگوں کی عقلوں پر پیرے بٹھا دیے، انھوں میں سلا یا پھیریں اور گردش و ہوش پر پردے ڈال دیے۔

انہ اہل بیت اس مغرورانہ سے کہوں دور رہے، انھوں نے صحابہ کو دیا ہی سمجھا جیسا کہ خود صحابہ ایک دوسرے کو سمجھتے تھے لہذا ابو ہریرہ کے متعلق جو رائے علی، عمر و عثمان و عائشہ کی تھی وہی رائے ان کی بھی رہی اور ان کی پیروی میں امیر المؤمنین کے عہد کے شیعوں نے بھی انھیں دیا ہی سمجھا اور امیر المؤمنین کے بعد سے آج تک کے شیعیان اہل بیت دیا ہی سمجھتے آئے ہیں اور غالباً فرقہ معترکہ کے اکثر افراد بھی ابو ہریرہ کے متعلق یہی رائے رکھتے ہیں جو خود کبار صحابہ کی رائے

سے فاضل جلیل احمد ابن عسری بحر الاسلام ۲۵۹ھ پر لکھتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ خود صحابہ کا اپنے زمانے میں یہ متور تھا کہ بعض صحابہ بعض کی نکتہ چینی کرتے تھے اور بعض کو بعض سے ہتر جانتے تھے بعضوں کی تو یہ کیفیت تھی کہ جب ان سے کوئی حدیث بیان کی جاتی تو وہ حدیث بیان کرنے والے سے ثبوت کے طالب ہوتے بلکہ روایات سے تو اس سے زیادہ کا پتہ چلتا ہے چنانچہ روایات میں ہے کہ ابو ہریرہ نے کوئی حدیث بیان کی تو جناب عائشہ نے اس سے انکار کیا بلکہ تردید کی اس طرح انھوں نے کوئی حدیث بیان کی تو جناب عائشہ نے اس سے انکار کیا اور ابو ہریرہ کی تردید کی۔ فاطمہ بنت قیس صحابیہ نے کوئی حدیث اپنے اور اپنے شوہر کے متعلق بیان کی تو حضرت عمر نے یہ کہتے ہوئے اس کی تردید کی کہ ہم ایک عورت کے کہنے پر خدا جانے وہ سچ کہتی ہے یا جھوٹ بولتی ہے، حافظ بھی اس کا ٹھیک ہے کہ جوں بایا کرتی ہے اپنے پروردگار کی کتاب اور پیغمبر کی سنت کو چھوڑ نہیں سکتے۔ جناب عائشہ نے بھی فاطمہ بنت قیس کی تردید کی اور فاطمہ سے کہا تم خدا سے ڈرتی نہیں۔ اس طرح کی بیعت سی مثالیں ہیں۔

ان کے متعلق تھی۔ امام ابو جعفر اسکا فی فرقہ معترکہ کے پیغمبر کہتے ہیں "ابو ہریرہ مدخل عند شیوخنا غیر مرضی الروایۃ۔ ابو ہریرہ ہمارے بزرگوں کے نزدیک خطی آدمی ہیں ان کی روایتیں ناپسندیدہ ہیں انھیں حضرت عمر نے درے مارے اور کہا کہ تم بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہو، میرا خیال ہے کہ تم پیغمبر کی طرف جھوٹی حدیثیں منسوب کیا کرتے ہو" سفیان ثوری نے منصور سے انھوں نے ابراہیم تیمی سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے کہ علماء ابو ہریرہ سے بس وہی حدیثیں لیا کرتے جو جنت و جہنم کے متعلق جو تمیں۔ ابو اسامہ نے عائشہ سے روایت کی ہے عائشہ کہتے ہیں کہ ابراہیم حدیثوں کا صحیح علم رکھتے تھے میں جب کوئی حدیث سنتا تو ان کے پاس آتا ان سے اس حدیث کو بیان کرتا چنانچہ ایک دن میں ان کے پاس ابوصالح کی چند حدیثیں لایا جنھیں ابوصالح نے ابو ہریرہ سے سن کر بیان کیا تھا۔ ابراہیم نے کہا ابو ہریرہ کی بات مجھ سے ذکر و لوگ ان کی اکثر حدیثیں ردی کی تو کرسی میں ڈال دیتے ہیں۔

حضرت علی سے روایت ہے کہ تمام لوگوں سے زیادہ جھوٹا یا زندقہ میں سے زیادہ پیغمبر کی طرف جھوٹی حدیثیں منسوب کر کے بیان کرنے والا ابو ہریرہ دوسرا ہے۔ ابویوسف کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے کہا کہ ہمیں بہت سی ایسی حدیثیں پیغمبر کی معلوم ہوتی ہیں جو ہمارے قیاس کے مخالفت ہوتی ہیں لہذا ایسے موقع پر ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ امام ابو حنیفہ نے کہا جب ان حدیثوں کو فقہ لوگ بیان کریں تو ایسے موقع پر قیاس چھوڑ کر انھیں حدیثوں پر عمل کرنا چاہیے۔ میں نے پوچھا ابوبکر و عمر کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے؟ انھوں نے کہا کیا کتا ان کا۔ بے شک ان کی حدیثوں پر عمل کیا جائے گا۔ میں نے پوچھا علی اور عثمان؟

لے شرح ہیج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد اول صفحہ ۲۶۱

انہوں نے کہا یہ بھی اُسی طرح۔ جب امام ابو حنیفہ نے سمجھا کہ میں ایک ایک صحابی کا نام لے کر پوچھتا جا رہا ہوں تو انہوں نے بات مختصر کرنے کو کہا کہ صحابہ پر کے سب عادل ہیں سو چند اشخاص کے انہیں چند اشخاص میں ابو ہریرہ کا بھی نام لیا اور انس بن مالک کا۔

میں کہتا ہوں کہ ہمیں تلاش سے خود بھی یہ نظر آئے کہ امام ابو حنیفہ اور اُن کے اصحاب ابو ہریرہ کی حدیثوں پر اس وقت کوئی توجہ ہی نہیں کرتے جبکہ ابو ہریرہ کی حدیثیں اُن کے قیاس سے معارض ہو جاتی ہیں۔ مثلاً ابو ہریرہ کی ایک حدیث ہے جس میں انہوں نے اس گائے، اونٹ یا بکری کے متعلق جس کا دودھ کئی دن تک زندہ ہوا جائے انہوں میں سے جو دیکھ جائے تاکہ خریدار کو خیال ہو کہ یہ جانور بہت دودھ دینے والا ہے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے فرمایا ایسا دیکھ جائے اگر کوئی ایسا کرے اور خریدار دھوکہ میں آکر اس جانور کو خرید لے اور بعد میں پتہ چلے کہ اس جانور کا اتنا دودھ نہیں ہوتا جتنا خریدتے وقت معلوم ہوا تھا تو اس خریدار کو حق ہے کہ اس جانور کو اپنے پاس رکھے یا واپس کرے اور جتنا دودھ دیا ہے اس کے بدلے میں ساڑھے تین سیر کھجور جانور کے مالک کو دیدے۔ اس حدیث پر امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال افراد نے ذرہ برابر اعتنا نہیں کیا اور انہوں نے کہا کہ ابو ہریرہ کوئی فقیہ نہیں تھے اور اُن کی یہ حدیث تمام قیاسوں کے خلاف ہے اس لیے کہ دودھ دو ماز یا دلی ہے اور زیادتی کی تلافی یا تواستہا ہی دودھ لے کر ہو سکتی ہے یا پھر اس کی قیمت کے ذریعہ، ساڑھے تین سیر کھجور نہ تو قیمت کے دودھ ہے اسی طرح امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کی متفقہ رائے ہے کہ نماز مطلقاً کلام کرنے کی وجہ سے باطل ہو جاتی ہے چاہے وہ بھول کر کلام کرے یا ناواقفیت

کی وجہ سے یا یہ سمجھ کر کہ میری نماز تمام ہو چکی ہے۔ فقہ حنفی کا یہ کھلا ہوا مسئلہ ہے، سفیان ثوری بھی اسی مسلک پر تھے اور یہ ثبوت ہے اس کا کہ ان حضرات کے نزدیک ابو ہریرہ کی حدیث کی کوئی وقعت نہیں کیونکہ ابو ہریرہ نے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے سو فرمایا جو رکعتی نماز پڑھ رہے تھے مگر دوسری ہی رکعت میں سلام پھیر کر فارغ ہو گئے اور اپنی جائے نماز سے اٹھ کے حجرے میں آگئے پھر وہاں سے جب پلٹے تو لوگوں نے کہا نماز قصر ہو گئی یا آپ نے بھول کر چار کے بجائے دو ختم کر دی؟ اُن حضرات نے فرمایا نماز نہ تو قصر ہوئی نہ میں بھولا ہی ہوں۔ لوگوں نے کہا، انہیں، آپ بھول گئے ہیں آپ نے دو ہی رکعت نماز پڑھی۔ اتنی بات چیت کے بعد پیغمبر کو یقین ہوا کہ لوگ ٹھیک کہتے ہیں آپ نے طے کر کے کہ میں نے دو ہی رکعت نماز پڑھی ہے باقی دو رکعتیں آپ نے تمام کیں، پھر سجدہ سو گیا۔ اس حدیث کو امام شافعی و مالک و امام احمد و اوزاعی وغیرہ نے اختیار کیا اور فتویٰ دیا کہ جو شخص نماز میں بھول کر کلام کرے نیز وہ شخص جو یہ سمجھ کر کہ میں نماز تمام کر چکا ہوں کلام کرے تو اس کلام کی وجہ سے اس کی نماز باطل نہیں ہوگی لیکن امام ابو حنیفہ نے ابو ہریرہ کی اس حدیث کو قبول نہیں کیا اور انہوں نے فتویٰ دیا کہ بھول کر کلام کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے چاہے وہ کلام بھول کر ہو یا غلط فہمی کی بنا پر۔

ابو ہریرہ اور بعض صحابہ کے درمیان چند مزے دار جھڑپیں ذکر کر کے ہم اس فصل کو ختم کرتے ہیں ان واقعات سے آپ بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں کہ صحابہ کبار کی ملے امام ذہبی نے ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوری سے اس صورت میں نماز باطل ہو جانا نقل کیا ہے اور ان حضرات کے علاوہ دیگر حضرات سے صحت نماز نقل کی ہے بنا بر حدیث ابو ہریرہ مخرج ذہبی جلد ۱۰ ص ۱۰۰ بر حاشیہ شریعہ کلام





ابو ہریرہ نے ایک حدیث بیان کی کہ کتا، عورت، گدھا نماز پڑھنے والے کے سامنے سے اگر گزر جائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ جناب عائشہ نے سختی سے تردید کی اور کہا بارہا ایسا ہوا کہ پیغمبر نماز پڑھا کرتے اور میں آپ کے اور قبلہ کے بیچ میں بیٹھی رہا کرتی۔

ایک مرتبہ انھوں نے ایک حدیث بیان کی کہ ایک روزہ بہن کرچنا منہ ہو عائشہ کو اس کی خبر ملی تو وہ ایک روزہ بہن چلیں اور کہا میں ابو ہریرہ کو جھٹلا کر کہیں گی ایک حدیث میں انھوں نے بیان کیا کہ جو شخص بحالت جنابت صبح کرے اس کا روزہ اس دن کا نہ ہوگا۔ عائشہ دھنسنے ان کی تردید کی ان کو سختی سے جھٹلایا اس پر ابو ہریرہ نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا اور اپنی بات واپس لے لی یہ عذر کرتے ہوئے کہ میں نے فضل سے سنا تھا۔

جو شخص جناب عائشہ کے پاس آئے اور کہا کہ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ آں حضرتؐ نے فرمایا "شگون عورت میں ہے اور چو پائے میں" جناب عائشہؓ بھیچیں اور کہا خدا کی قسم ابو ہریرہ نے جھوٹ کہا۔

ایک مرتبہ حجروء عائشہ کے پہلو میں بیٹھ کر ابو ہریرہ حدیثیں بیان کرنے لگے عائشہ نماز میں مشغول تھیں فادغ ہوئے پر جناب عائشہ نے کہا کیا یہ بات تعجب خیز نہیں کہ میرے پہلو میں بیٹھ کر اور مجھے سناتے ہوئے یہ شخص پیغمبر کی طرف منسوب کر کے حدیثیں بیان کرتا ہے اور میں ناقلہ میں مشغول تھی بول نہیں سکتی تھی اگر میری فراغت کے وقت وہ اٹھ نہ جاتا تو میں اس کی حدیثوں کی قلمی کھولتی۔

ابو ہریرہ نے یہ حدیث بیان کی کہ آں حضرتؐ نے ارشاد فرمایا جو شخص سکر اٹھے وہ برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اپنا ہاتھ دھو لے کیونکہ تمہیں کیا پتہ کہ سونے میں ملے بربد حدیثیں کن ۱۲ دلیل مختلف الاماد حدیث میں بن جتیبہ نے لکھی ہیں مثلاً تاویل مختلفہ عائشہؓ

مقدار ہاتھ کہاں تھا جناب عائشہ نے اس حدیث سے انکار کیا اور قابل اعتناء جانا۔ ایک حدیث میں انھوں نے بیان کیا کہ جو شخص جنازہ اٹھائے وہ بعد میں وضو کرے۔ ابن عباس نے اُن کی علی الاعلان تردید کی اور کہا کہ خشک لکڑیوں کے اٹھانے سے ہم پر وضو واجب نہ ہوگا۔

ابن عمر پیغمبرؐ کی یہ حدیث بیان کر رہے تھے کہ پیغمبرؐ نے کتوں کو مار ڈالنے کا حکم دیا ہے سو اشکاری کتوں اور بکریوں، مویشیوں کی نگرانی کرنے والے کتوں کے اسق ابن عمر سے لوگوں نے کہا کہ ابو ہریرہ تو کہتے ہیں کہ کھیت کی حفاظت کرنے والے کتے کو بھی پیغمبرؐ نے مستثنیٰ فرمایا ہے اسے بھی نہ مارنا چاہیے۔ ابن عمر نے ابو ہریرہ کے اس قول کو دُور اعتناء سمجھا اور اُن کی تردید میں کہا کہ ابو ہریرہ کا خود ایک کھیت تھا؟ اس لیے کھیتی والے کتے کا انھوں نے اپنی طرف سے اضافہ کر دیا ہے تاکہ اُن کا کتا بھی محفوظ رہے اور کھیت بھی۔ یہ حدیث صحیح مسلم میں موجود ہے۔

اسی صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی یہ حدیث بھی ہے کہ جس شخص نے گناہ کیا، سو مویشی کی حفاظت کرنے والے کتے یا اشکاری کتے یا کھیت کی دھوا ل کرنے والے کتے کے اس کے اجر میں سے ہر دن ایک قیراط کم ہو جائے گا۔ لوگوں نے ابن عمر سے اُن کا یہ قول دُہرایا انھوں نے کہا خدا بھلا کرے ابو ہریرہ کا قصہ یہ ہے کہ وہ کھیت رکھتے تھے اپنے فائدہ کی خاطر انھوں نے کھیتی والے کتے کا اپنی طرف سے اضافہ کر دیا۔ سالم بن عبد اللہ بن عمر نے بھی ان کی ایک حدیث میں غلطی متہم فرمادہ ہے۔ ابو ہریرہ نے فقلا سا ہی کے متعلق جو حدیث بیان کی ہے ابن عمر نے بھی اسے سچ نہ جانا برابر انھیں اس کی صحت کے متعلق شک ہی رہا۔

ابن عمر نے ابو ہریرہ کو یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا کہ جس شخص نے شاید جنازہ کی اسے ایک قیراط اجر ملے گا۔ ابن عمر نے کہا ابو ہریرہ نے جو حدیث بیان کی ہے اسے سچ نہ جانا برابر انھیں اس کی صحت کے متعلق شک ہی رہا۔

## اپنے جھوٹا سمجھنے والوں پر ابوہریرہ کا احتجاج

جو لوگ کہ ابوہریرہ کو جھوٹا مانتے ہیں انھیں مہتمم سمجھتے، انھیں قائل کرنے کے لیے ابوہریرہ کہا کرتے کہ لوگ کہتے ہیں کہ ابوہریرہ بہت زیادہ حدیثیں بیان کرتے ہیں حالانکہ خدا ہی سمجھنے والا ہے۔ " نیز لوگ یہ کہتے ہیں کہ مجاہدین و انصار آخر ابوہریرہ جیسی حدیثیں کیوں نہیں بیان کرتے (تو اس کی وجہ یہ ہے کہ) میرے بھائی مجاہدین بازاروں میں خرید و فروخت میں مصروف رہا کرتے اور میرے بھائی انصار اپنی کھیتی گڑھستی میں پھنسے رہا کرتے میں ایک مرد غفلت تھا ہر دفعہ پیڑ سے چپکا رہا کرتا تھا صرت سبٹ بھر کھانے کی طبع میں لہذا جب سب کے سب غائب ہوتے میں ہی حاضر رہتا اور جو چیزیں وہ لوگ سن کر بھول جاتے میں یاد رکھا کرتا۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۰ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۰)

"ایک دن پیڑ پر فرمایا جو شخص میری اس گفتگو کے ختم ہونے تک اپنے لباس کو بچھائے رہے اور میرے فارغ ہونے پر پھر بیٹھ لے وہ کبھی میری زبان سے نکلا ہوا ایک لفظ بھی نہ بھولے گا میں نے اپنا کبل جس کے سوا میرے بدن پر کچھ نہ تھا اتار کر بچھا دیا اور اس وقت تک بچھائے رہا جب تک کہ پیڑ پر کی تقریر تمام نہ ہوئی پھر میں نے اٹھا کر اوڑھ لیا خدا کی قسم پھر میں آج تک پیڑ پر کی اس دن کی تقریر کا ایک حرف بھی نہیں بھولا خدا کی قسم اگر کتاب الہی کی یہ آیت نہ ہوتی ان الذین یلکمون ما لا نزلنا من البینات والہدی جو لوگ کہنا ہی نازل کی ہوئی روشن آیات اور ہدایت کی باتوں کو چھاتے ہیں تو میں کھم کھم سے

ابوہریرہ کی حدیثوں کی انتہا کر دی جب عائشہ سے دریافت کر کے تصدیق کر لی تب اس کی صحت کا اطمینان ہوا۔

اسی طرح عامر بن شریح نے جب ابوہریرہ کی یہ حدیث سنی کہ جو شخص لقاے الہی کا مشتاق ہوگا خدا بھی اس کا مشتاق ہوگا اور جو شخص لقاے الہی کو ناپسند کرے گا خدا بھی ناپسند کرے گا تو انھوں نے بھی جب تک جناب عائشہ سے اس کی تصدیق نہ کر لی اس حدیث کو سچ نہ سمجھا۔

اگر ہم ان واقعات و سوانح کو ذکر کریں جہاں بزرگان سلف نے ابوہریرہ کی تردید کی تو سفینہ چاہیے اس بحر بیکراں کے لیے " اتنے ہی پر ہم بس کرتے ہیں مختصر یہ سمجھ لیجیے کہ حضرت عمر، عثمان، علی، عائشہ بھی نے انھیں جھوٹا جانا اور اتفاقی طور پر یہ امر طے شدہ ہے کہ جب جرح و تعدیل میں قضا ض ہو تو جرح ہی مقدم سمجھی جائے گی۔ مزید برآں یہاں تو جرح و تعدیل کا قضا ض بھی نہیں خالی جرح ہی جرح ہے۔

رہ گیا یہ کلیہ کہ صحابہ سب کے سب عادل ہیں تو اس کی کوئی دلیل نہیں صحابہ اس قاعدے کو جانتے بھی نہ تھے اگر بغرض محال اس قاعدے کو صحیح سمجھ بھی لیں تو پھر یہ قاعدہ اس صحابی کے متعلق جاری کیا جاسکے گا جس کا حال میں معلوم نہ ہو لہذا خیال کر لیں گے کہ وہ عادل ہی ہوگا لیکن جتنی کٹھی تونگلی نہیں جاسکتی جب ہمیں کسی کے کیریکٹر کا بخوبی علم ہو جس کے متعلق ہمیں معلوم ہو کہ عمر و عثمان، علی و عائشہ اسے جھوٹا سمجھتے تھے تو اسے کیسے ہم سچا سمجھ لیں گے۔

ہم شیعہ صحابہ کو نہ تو حد سے زیادہ ادب کرتے ہیں نہ نیچے گراتے ہیں ہماری رائے ان کے متعلق بیچون بیچ کی ہے جو اچھا ہے اسے اچھا کہیں گے جو بُرا ہے اسے بُرا کہیں گے نہ یہ کہ محض صحابی ہونے کی وجہ سے بُرے سے بُرے کو بھی اچھا کہنے لگیں۔

ابو ہریرہؓ نے اپنے ان حملوں سے ان لوگوں کو چپ کرنا چاہا ہے جو ان کی حدیثوں کی بنیاد اور طرز بیان پر لب کشائی کرتے ہیں، اسی لیے انھوں نے لوگوں کو قائل کرنے اور اپنی پاکیزہ نفسی کو جتانے کے لیے یہ حدیث پیش کی ہے مگر سچ پوچھیے تو خود ابو ہریرہؓ نے اپنا مذاق اڑایا ہے اور اُسے اُن مخالفین کو انھیں کے ذمہ حربہ ہاتھ آگیا۔ بخدا حدیثیں گزرنے والوں نے جتنی حدیثیں بنائی ہیں ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے زیادہ پھسکی اور پھس پھسی کر لی حدیث نہ ملے گی۔ میں ان کی اس حدیث کی طرقت توجہ بھی نہیں کرتا اگر بخاری و مسلم وغیرہ ایسے جوہر المسند کے احادیث نے اسے اپنے صحاح میں درج نہ کیا ہوتا۔ وہ چونکہ ہر صحابی سے عقیدت رکھتے ہیں لہذا ابو ہریرہؓ کی حدیثوں کو کیوں دسر آنکھوں پر رکھیں۔ مگر یہ حدیث قطعاً باطل اور صراحۃً مہمل ہے کیونکہ

(۱) ابو ہریرہؓ نے بیان کیا ہے کہ ہمارے جہن خدمت پیغمبرؐ میں کم رہا کہنے کیونکہ خرید و فروخت کی مصروفیت رہا کرتی اور انصار اور اپنی بھینسی گرسہی میں پھنسے رہتے انھوں نے ایک ہی لاکھ سے مائیں و انصار دونوں کو مانگا ہے۔ انصاف فرمائیے خداوند عالم کا تو یہ ارشاد ہے رجال لا تلهیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ یلے لوگ جنھیں خرید و فروخت نہ کر خدا سے غافل نہیں کرتی۔ جو ضرر بھی انھیں ہے کہ پیغمبرؐ کے متعلقہ کمیشنوں میں ایک تعداد اُن خالص مومنین کی تھی جنھیں خرید و فروخت یا خدا سے غافل نہ رکھتی تھی اور ابو ہریرہؓ بلا استثنا بھی یہ خدمت پیغمبرؐ سے غیر حاضری کا الزام لگاتے ہیں۔ کتاب خدائے معارض ہونے کی صورت میں روزی کی لوگرمی میں ڈالنے کے علاوہ اگر کسی قابل اُن کی یہ حدیث ہو سکتی ہے؟ ابو ہریرہؓ آخر حقے کون کہ خاص انھما مومنین کے غالب ہونے پر بھی وہ حاضر ہا کہیں اور جو چیز سب

۲۶۱  
مجدد جائیں اسے یہ یاد رکھیں اس کلمے غلطی سے وہ اتنا بڑا دعویٰ کرتے ہیں نہ کسی ڈرتے ہیں نہ شرماتے ہیں کیوں نہ ہو؟ اپنا تاج تھا معاد یہ کی حکومت تھی نہ عمر تھے نہ عثمان نہ علی نہ طلحہ نہ زبیر نہ سلمان نہ مقداد نہ ابوذر نہ انھیں جیسے بزرگان صحابہ پھر ڈر کس کا تھا؟ ان کے اس دعوے کو صداقت سے دور کا بھی لگا ہوا ہے؟ دنیا جانتی ہے کہ علیؓ کو پیغمبرؐ سے کتنی قربت و نزدیکی اور خصوصی منزلت حاصل تھی، علیؓ بچے ہی تھے کہ پیغمبرؐ نے انھیں اپنی آخرت میں لے لیا، کبچے لگایا، ساتھ کھلاتے ساتھ ملاتے، انھیں اپنی خوشبو سونگھاتے، لغزٹنے میں چبا کر کھلاتے کبھی انھیں صھوٹ بولتے، اہل کام کرتے پیغمبرؐ نے نہیں دیکھا، رسول اللہؐ کی دودھ بڑھائی کے وقت خداوند عالم نے اپنے فرشتوں میں سے ایک حبیب اللہؓ فرشتے کو ایک ہلم نشین مجلس بنا دیا تھا جس کے ساتھ آں حضرتؐ دن رات کل عالم کے اخلاق کو یہ دھماسن عظیمہ پر چلتے تھے اور علیؓ جملہ حالات میں پیغمبرؐ کی پیروی اس طرح کرتے جیسے اونٹ کا بچہ اپنی ماں کے پیچھے ہوتا ہے۔ پیغمبرؐ ہر روز اپنے پرچم اخلاق و علم کا بادل علیؓ کے لیے بلند فرماتے اور انھیں اس کی پیروی کا حکم دیتے اور جب پیغمبرؐ کوہ حرا میں مقیم ہوتے تو صرف علیؓ (اور خدیجہؓ) ہی آپ کے پاس ہوتے۔ وحی رسالت کے نور کو دیکھتے اور خوشبوئے نبوت کو سونگھتے اور آگے چل کر مدینہ علم پیغمبرؐ کے درون تمام امت پیغمبرؐ میں سب سے بڑھ کر صحیح فیصلہ کرنے والے آپ کے رازوں کا خزینہ آپ کے جانشین آپ کے حکمت کے وارث آپ کی پریشانیوں کے دور کرنے والے اور "یاد رکھنے والے کان" ہوتے اور دامن عند لاعلمہ الکتاب کے مصداق پیغمبرؐ۔ کسی کی عقل میں یہ بات آسکتی ہے کہ علیؓ پیغمبرؐ کی حدیثوں کو تو بھول جائیں اور ابو ہریرہؓ یاد رکھیں یا یہ کہ پیغمبرؐ ابو ہریرہؓ کو رموز و اسرار سے آگاہ فرمائیں اور علیؓ سے پوشیدہ رکھیں۔ علاوہ اس کے صرف گفتی کے ہمارے جہن تھے جن کا



مشغلہ تجارت دہا کرتا تھا اور نہ ابوذر، مقداد، عمار اور ابو ہریرہ کے خفاہ اصحاب صفہ جو ستر کی تعداد میں تھے جن کی غربت کا عالم یہ تھا کہ خود ابو ہریرہ کا بیان ہے کہ کسی شخص کے پاس دو تانکہ نہ تھی صرف تربند ہوا کرتا یا چادر ہوتی جسے وہ گلے سے لٹکائے ہوتے۔ ان حضرات کا مشغلہ تو تجارت نہیں تھا۔ ان لوگوں نے کیوں نہیں ابو ہریرہ جیسی حدیثیں بیان کیں، حدیثوں کے دھیر لگانے میں یہ لوگ کیوں ابو ہریرہ سے پیچھے رہے کہ سب کی بیان کردہ حدیثوں کی مجموعی تعداد بھی ایک اکیلے ابو ہریرہ کی حدیثوں سے کہیں گھٹ کر رہے اسی طرح انصار بھی سب کے سب کھیتی گریہستی والے نہ تھے جیسا کہ ابو ہریرہ کا دعویٰ ہے مثلاً جناب سلمان فارسیؓ کو لیجیے جن کے متعلق پنیر نے فرمایا ہے سلمان منا اهل البيت سلمان ہم اہل بیت سے ہیں اگر دین شریا پر بھی ہو تو سلمان پالیں (استیعاب) اور جناب عاصم کا بیان ہے کہ سلمان کی ایک نشست پنیر کے ساتھ تنہا میں ہوا کرتی کوئی دوسرا نہیں جاسکتا تھا ہم لوگوں سے بھی بڑھ گئے تھے۔ اسی استیعاب میں ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا "سلمان فارسی مثل لقمان حکیم کے ہیں جو اول و آخر کا علم رکھتے ہیں اور علم کا وہ چرچتا ہوا دیا ہیں جو کبھی اُترتا نہیں" کعبہ لاجار کہا کرتے کہ "سلمان علم و حکمت سے مجھ سے بڑے ہیں" اسی طرح ابو ایوب انصاریؓ کے متعلق بھی دنیا جانتی ہے کہ ان کی گذر اوقات کا دریہ بہت مختصر تھا علم و عمل سے انھیں کوئی چیز روکنے والی نہ تھی، اسی طرح ابو سعید خدریؓ، ابو فضالہ انصاریؓ اور دیگر اہل انصار رضی اللہ عنہم۔

مزید باری حکیم اسلام خاتم النبیین پنیر کے اوقات ایک جیسے نہ تھے بلکہ رات و دن میں ہر کام کے لیے حکیمانہ حیثیت سے اوقات مقرر تھے چنانچہ اصحاب کی تعلیم و تدریس کے لیے بھی وقت مقرر تھا جو خرید و فروخت کے اوقات یا

کھیتی گریہستی کے اوقات سے ٹکراتا نہیں تھا، اس مقررہ وقت میں تواجد میں خدمت پنیر سے غائب رہتے نہ انصار، ان سے بڑھ کر کھلیا علم کون چوسکتا تھا۔ (۲) اگر ابو ہریرہ کا یہ کہنا کہ "پنیر نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ شخص اپنا کپڑا اس وقت تک کھائے رہے جب تک میری تقریر نہ ختم ہو پھر اس کو سمیٹ کر سینے سے لگائے وہ میری تقریر کبھی بھولے گا نہیں" صحیح مان لیا جائے تو یقیناً اصحاب پنیر اس کی طرت دوڑ پڑتے سب کے سب اپنے کپڑے بچھا دیتے بیٹھے بٹھائے اتنی بڑی فضیلت ہاتھ آ رہی تھی اس سے چوکتا کون یا آخر کیوں نہیں اصحاب پنیر نے اس فضیلت کو حاصل کیا کس چیز نے انھیں کپڑے بچھانے سے روک رکھا اتنی بڑی منزلت و فضیلت اور ایسی گراں قدر نعمت اور کوئی نے بھی پروا نہ کی۔ کیا آپ سمجھتے ہیں کہ تمام صحابہ علم سے اتنا پرہیز کرتے تھے اور پنیر جس چیز کی طرت دعوت دیں اس چیز سے اتنے متفرق و گریزاں تھے؟ خدا کی پناہ یہ تو صحابہ کے ساتھ اچھا گمان نہیں در نہ ان کی چھٹی تصویر یہ (۳) اگر ابو ہریرہ کا یہ کہنا صحیح مان لیا جائے تو یقیناً صحابہ کی مذمت حسرت بہت زیادہ ہوتی بھی زندگی بھر کٹ افسوس ملتے رہے ہوتے کہ اتنی بڑی فضیلت، ایسی گراں قدر نعمت بیٹھے بٹھائے مل رہی تھی اور وہ موقع سے چوک گئے اور ان کی مذمت و حسرت کوئی ڈھکی چھپی بات نہ ہوتی بلکہ دنیا جانتی حال کو خبر ہوتی وہ صحابہ ایک دوسرے کو برا بھلا کہتے چادر نہ بچھانے پر ایک دوسرے کو ملامت کرتے اور ابو ہریرہ کی قسمت پر رشک کرتے کہ ان بچا رہے کے پاس ایک کپڑا تھا اس ایک کپڑے کو انھوں نے بچھا دیا اور صحابہ جن میں سے ہر ایک کے پاس کم سے کم دو کپڑے ہوا کرتے تھے انھیں اتنی بھی توقیف نہ ہوتی کہ ایک کپڑا ہی بچھا دیتے لیکن نہ تو صحابہ ہی کو ہشمانی ہوتی نہ انھیں بچو نہ انھوں نے

انہوں نے ابو ہریرہ کی حالت پر رشک کیا، کوئی بات ہی نہیں ہوئی لہذا ہم یہ سمجھ کر مجبور ہیں کہ یہ حدیث بھی ابو ہریرہ کے منہ سے کی ایک حدیث ہے۔ (۴) اگر یہ بات سچ تھی تو یقیناً ابو ہریرہ کے علاوہ دیگر اصحاب جن سے پیغمبر نے کپڑا بچھانے کی فرمائش کی تھی وہ بھی اس حدیث کو بیان کرتے بلکہ اصحاب و تابعین اس واقعہ کو علامت نبوت و آیات اسلام اور اذکار دین سے شمار کرتے اور ہر زمانے کے لوگ کثرت سے بیان کرتے آتے اور دوسرے کے آفتاب کی طرح یہ حدیث شائع و ذائع ہوتی مگر ہائے افسوس کہ بیان کرنے والے صرف ابو ہریرہ تھے جس سے یہی سمجھنا پڑے گا کہ یہ بھی ان کے فرخانات مملات سے ہے۔

(۵) اس قصہ میں خود ابو ہریرہ کے بیانات ایک دوسرے سے برعکس ہیں کسی موقع پر کچھ کہا کسی موقع پر کچھ ایک بیان تو آپ مذکورہ بالا حدیث میں من چکے کہ پیغمبر نے کہا جو شخص میری تقریر ختم ہونے تک اپنے کپڑے بچھائے اسے گا اور بعد ختم تقریر اپنے سینے سے لگائے گا وہ میری تقریر کبھی نہ بولے گا۔ میں نے اپنا کبیل جس کے علاوہ میرے پاس کوئی اور کپڑا نہ تھا بچھا یا اور بعد ختم تقریر سمیٹ کر سینے سے لگالیا۔ خدا کی قسم اس کی برکت سے پھر کوئی چیز آج تک نہ بھولا۔ اور کبھی یہ بیان کیا (جبکہ کہ حقیر نے روایت کی ہے) کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آپ کی حدیثیں سنتا ہوں اور بھول جاتا ہوں۔ آپ نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ، میں نے چادر پھیلا دی۔ آپ نے تمہارا بھر میں اس چادر میں ڈال دیں (علم جیسے ستون، شکر جیسے چیز تھی کہ دونوں ہاتھ سے آپ نے اُن کی چادر میں ڈال دیا) پھر آپ نے فرمایا کہ اب سمیٹ لو، میں نے سمیٹ لیا پھر میں کبھی کوئی بات نہیں بولا۔ (صحیح بخاری جلد ۲۲ باب حفظ العلم کتاب العلم)

ملاحظہ فرمائیے دونوں بیانات کو، پہلے بیان کا مطلب تو یہ نکلتا ہے کہ

یہ قصہ پیغمبر اور اصحاب کے درمیان کا ہے اور پیغمبر نے خود پہل فرمائی اور چادر بچھانے کی فرمائش کی اور دوسرے بیان سے یہ مطلب نکلتا ہے کہ صرف پیغمبر تھے اور ابو ہریرہ اور یہاں ابو ہریرہ نے ابتدا کی کہ پیغمبر سے کہا کہ میں حدیثیں سنتا ہوں اور بھول جاتا ہوں۔

نیز پہلی حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص چادر بچھاتا وہ صرف اس وقت کی تقریر کو کبھی نہ بھولتا، پیغمبر کی سب حدیثیں نہیں بلکہ مخصوص اُس وقت کی تقریر اور آخری حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی بھی بات فراموش نہ ہوگی چاہے وہ حدیث ہو یا حدیث کے علاوہ باتیں۔ کیونکہ خود ابو ہریرہ مدعی ہیں کہ پھر میں کوئی بات نہیں بھولا۔ اس منزل پر اگر صحیح بخاری کے شارحین عجیب مصیبت میں پڑ گئے اور کوئی بات اُن کے بنائے ذہن میں نہ ہو سکی۔ یہاں تک کہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے یہ کہہ دیا کہ یہ واقعہ دو مرتبہ پیش آیا ایک مرتبہ اصحاب کے مجمع میں وہاں پیغمبر نے صرف اس وقت کی تقریر کے متعلق نہ فراموش ہونے کا وعدہ کیا تھا اور دوسری مرتبہ تنہائی میں جب کہ کسی بھی چیز کے نہ فراموش ہونے کا وعدہ فرمایا۔ علامہ ابن حجر کی یہ تاویل جتنی بڑی ہے وہ ظاہر ہے کیونکہ دو مرتبہ اس واقعہ کا پیش آنا تو بڑی بات ہے ایک مرتبہ بھی ایسا واقعہ پیش آیا ہوتا تو ابو ہریرہ کے علاوہ اور بھی صحابہ اس واقعہ کو بیان کیے ہوتے اور مسلمانوں کا بچہ بچہ اس واقعہ سے واقف ہوتا مگر ابو ہریرہ کے سوا کسی بھی صحابی نے اس واقعہ کی روایت نہیں کی۔

مزید برآں امام مسلم نے یونس سے انہوں نے ابن مسیب سے یہی واقعہ کو تیسری طرح روایت کیا ہے۔ اس حدیث میں ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں ہذا نصبت بعد الذلک شیئاً حدثنی بہ اس دن کے بعد پیغمبر نے جو حدیث بھی مجھ سے ارشاد فرمائی میں بھولا نہیں۔ اس حدیث کا مفہوم پہلے بیان سے بالکل مختلف ہے۔

خاص ہے تینوں روایتوں کی ترتیب اب یوں قرار پاتی ہے:-

(۱) اس خاص دن کی تقریر کبھی فراموش نہ ہوئی۔ (۲) کوئی بھی بات نہ پیغمبر کی حدیث ہو یا کچھ اور نہ فراموش ہوئی۔ (۳) پیغمبر کی حدیثیں فراموش نہیں۔ اب اسے اختلافات کے ہوتے اور اتنی روایتوں کی موجودگی میں آپ ہی انصاف فرمائیے کس کو صحیح مانا جائے اور کس کو غلط۔

ایک اور طرح سے حدیث ابن سعد کی ہے جو انھوں نے پلسلات و عمرو بن مرداس ابن عبدالرحمان جندی سے انھوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے جس میں ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں قال رسول الله البسط ثوبك فيسطه فخذ ثي البهادر ثم خذ من ثوبك الى بطنك فما نسيت شيئا مما سمعته مني پیغمبر نے مجھ سے فرمایا کہ اپنا کپڑا بچھاؤ، میں نے بچھا دیا، پیغمبر نے اس پٹے دن مجھ سے حدیث بیان فرمائی پھر میں نے کپڑا سمیٹ کر پیٹ سے لگایا اس دن جو کچھ پیغمبر نے بیان کیا میں نہیں بھولا۔ اس میں محدثی الفاظ کا کلمہ نیا ہے یہ صریح جندی والی حدیث میں مذکور ہے اور جتنی حدیثیں اس مضمون کی ابو ہریرہ سے مروی ہیں ان میں یہ کلمہ انہیں۔

ابو یعلیٰ نے بطریق ابی سلمہ ایک اور انوکھے طریقہ سے اس حدیث کی روایت کی ہے جب سے نکلا اور ہر ایک کے مختلف ہے انھوں نے روایت کی ہے کہ پیغمبر کی پیادوں میں ابو ہریرہ عبادت کو آئے کھڑے کھڑے سلام کیا۔ پیغمبر علی کے سینے کا سہاویہ ہوئے تھے اور علی کا ہاتھ پیغمبر کے سینے پر تھا اور پیغمبر اپنی انگلیں پھیلائے ہوئے تھے، آں حضرت نے فرمایا ابو ہریرہ قریب آؤ۔ وہ قریب گئے، آں حضرت نے فرمایا اور قریب آؤ۔ وہ اور قریب گئے پھر آپ نے فرمایا کہ اور قریب آؤ۔ وہ اور قریب گئے یہاں تک کہ ابو ہریرہ کی انگلیاں پیغمبر کی

انگلیوں سے چھو لے لگیں پھر آپ نے فرمایا بیٹھو وہ بیٹھ گئے آں حضرت نے فرمایا اپنے کپڑے کا کنارہ میرے قریب کرو ابو ہریرہ نے اپنے کپڑے کو کھولا اور پھیلا کر پیغمبر کے قریب کیا۔ آں حضرت نے فرمایا ابو ہریرہ میں تمہیں چند باتوں کی وصیت کرتا ہوں جب تک زندہ رہنا انھیں نہ چھوڑنا۔ ابو ہریرہ نے کہا آپ فرمائیے آں حضرت نے فرمایا ہر جمعہ کو غسل کرنا اور نماز جمعہ میں شرکت کے لیے سیدھے ہی سے نکلتا اور کبھی لغو بات اور لہو لعب کے کام نہ کرنا اور ہر جمعہ کے تین دن روزه رکھنا کہ وہ زمانہ بھر کے روزے رکھنے کے برابر ہے اور دو کھٹ نافہ صبح کبھی ترک نہ کرنا چاہیے ورنہ بھی عبادت کرتے رہے جو کیونکہ صبح ہی کی دو کھٹ میں مرادیں ہیں۔ یہ جملہ آپ نے تین مرتبہ فرمایا پھر کہا اپنے کپڑے سمیٹ لو انھوں نے کپڑا سمیٹ کر سینے سے لگایا۔

انھیں ابو یعلیٰ نے (جیسا کہ اصحاب میں سلسلہ حالات ابی ہریرہ مذکور ہے) بطریق ولید بن عجم روایت کی ہے انھوں نے ابو ہریرہ سے، ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر سے اپنے حافظہ کی توانائی کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا کہ اپنی چادر کھولو، میں نے چادر کھولی، پھر فرمایا کہ اب اسے سینے سے لگا لو، میں نے سینے سے لگائی پھر اس کے بعد میں کوئی حدیث انہیں بھولا۔

نیز ابو یعلیٰ نے (جیسا کہ اصحاب میں ہے) بطریق ابن عبید روایت کی ہے انھوں نے حسن بصری سے اور انھوں نے ابو ہریرہ سے کہ پیغمبر نے فرمایا کون ہے کہ مجھ سے ایک کلمہ یاد رکھے یا تین کلمے لے اور اپنے کپڑے میں اس کی گرہ باندھ لے اور لوگوں کو سکھائے۔ میں نے پیغمبر کے سامنے جبکہ آپ حدیث ارشاد فرماتے تھے اپنا کپڑا کھول کر پھیلا یا پھر سمیٹ لیا میں امید کرتا ہوں کہ پیغمبر نے جو بھی حدیث بیان کی ہے نہ بھولوں گا۔

امام احمد نے بھی بطریق مبارک ابن فضال حسن بصری سے اسی مضمون کی حدیث روایت کی ہے۔

ابونعیم اصبہانی نے عبد اللہ ابن ابی یحییٰ سے انھوں نے سعید بن ابی ہند سے انھوں نے ابو ہریرہ سے یہ روایت کی ہے کہ پیغمبر نے فرمایا ابو ہریرہ تم اس قابل غنیمت کا سوال نہیں کرتے جیسا کہ تمھارے اصحاب سوال کرتے ہیں۔ میں عرض کیا حضور میرا سوال یہ ہے کہ خدا نے آپ کو جو علوم تعلیم کیے ہیں مجھے بھی تعلیم فرمائیں پھر میں نے اپنی پیٹھ سے کبیل اتارا اور اپنے اوپر پیٹھ کے وریدات بچھایا، میری نظروں میں وہ منظر آج تک ہے کہ جو میں اس کبیل پر چل رہی تھیں ان حضرات کی حدیث ارشاد فرمائی اور میں نے ایک ایک لفظ خود سے سنا پھر آپ نے فرمایا: ایسے میٹ کر اپنے پاس باندھ رکھو چنانچہ پیغمبر نے جو کچھ بھی بیان فرمایا اس کا ایک حرف بھی میرے ذہن سے کبھی نہ نکلا۔

اس حدیث کو دیکھئے اور اوپر کی تمام حدیثوں سے طلبیئے اتفاقاً بھی رہے ہوتے ہیں اور دعائی بھی کسی حدیث سے اس کا میل نہیں۔

(۶) ابو ہریرہ نے اس حدیث میں کہا ہے کہ میں نے اپنا کبیل اُٹھو کر بچھادیا، اس کبیل کے علاوہ میرے پاس دوسرا کوئی کپڑا نہ تھا، ابو ہریرہ کے غناسری الفاظ بتا رہے ہیں کہ وہ نئے ہو گئے ہوں گے۔ مگر سلطان ابن ابی اسحاق نے اپنی مشروحوں میں اس فقرے کی تاویل یہ کی ہے کہ انھوں نے پورا کبیل اُٹا کر نہیں بچھایا ہوگا کہ رہنہ ہو جاتے بلکہ تھوڑا بچھایا ہوگا اور تھوڑے سے اپنا جیم لپیٹے ہوں گے۔

(۷) ابو ہریرہ کی یہ حدیث خود اپنی جگہ پر من گڑھت کہانی قصوں کے مشار ہے اس میں اور یا وہ گویوں کی اختراعات میں کوئی خاص فرق نہیں پیغمبر کے معجزات میں اس کو شاکرنا پیغمبر کی طرف اس کو نسبت دینا کسی طرح مناسب نہیں

کیونکہ آں حضرت کے معجزات تو ایسے روشن اور واضح ہوا کیے کہ ارباب عقل ششدر رہ گئے اور اس کے شان اعباد کو دیکھ کر بڑے بڑے سرکشوں نے تسلیم خرم کر دیے۔ جب پیغمبر نے حضرت علی کو مین کا قاضی مقرر کر کے، اذکیا ہے تو اپنے علی کے سینے پر ہاتھ مار کر دعا کی اللھم اھد قلبہ وسد دلسانہ خداوند اعلیٰ کے دل کی ہدایت کر ان کی زبان کو استقامی دے۔ اس دعا کا ایسا ہم گیر اثر ہوا کہ حضرت علی فرماتے ہیں فواللہ ما شکت بعدہا فی قضاء بین اثنتین خدا کی قسم اس دعا کے بعد کسی دشمن کے مقصد کا فیصلہ کرنے میں مجھے تردد نہیں ہوا۔

جب خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی وتقیہما ذنن واعیہ یاد رکھیں اسے یاد رکھنے والے کان تو آں حضرت نے علیؑ سے کہا میں نے خدا سے دعا کی ہے وہ تمھارے کان کو ایسا بنائے۔ علیؑ کہتے ہیں کہ میں پھر کوئی بات نہ بھولا اور میں نبوت بھی کیسے۔

جب علیؑ نے بروز جنگ خیبر لشکر کا علم ہاتھ میں لیا تو پیغمبر نے دعا فرمائی اللھم اکفہ الحرو والبرد خداوند اسے سردی و گرمی سے بچا۔ علیؑ کہتے ہیں فضاذا انی بعدہا حرو ولا برد پھر اس کے بعد مجھے کبھی گرمی نے تپا یا نہ سردی نے اسی دعا کا نتیجہ تھا کہ آپ شدید گرمی میں بھی ایک لنگ اور چادر اوڑھ کر نکلتے اور گرمی میں بھاری کپڑے اور دونی دار قبائیں کر باہر نکلتے۔ پیغمبر کے اس عظیم الشان معجزہ کو ظاہر کرنے کے لیے۔

جب جابر نے پیغمبر سے اپنے باپ کے قرضے کی شکایت کی تو آں حضرت جابر کے ساتھ ان کے کھدیان میں گئے جہاں کچھ راکھیا کر کے دکھی گئی تھی آپ اس ذخیرہ کے گرد گھومے اس میں رکھ کے لیے دعا کی پھر وہیں بیٹھ گئے اور قرضہ خواہ سب آگئے جس جس کا جتنا قرضہ تھا سب کے قرضے پکڑ کر پھر دیے۔



اُن کے گھر والوں کے لیے بعد ضرورت کے دیا پیغمبر جس کی بھلائی چاہتے اس کے لیے اسی طرح دعا کرتے اور جب کوئی اور بات مطلوب ہوتی تو اس پر بدو دعا فرماتے جیسا کہ اُن حضرت نے معاویہ کے لیے بدو دعا فرمائی اور اوشاد فرمایا لا اضعی اللہ بطنا خدا اس کے پیٹ کو نہ بھرے اور جیسا کہ آپ نے حکم بن عاص کے ساتھ کیا۔ یہ انداز تھا پیغمبر کا اور یوں کیا کرتے تھے پیغمبر ابو ہریرہ جو باتیں بیان کرتے ہیں وہ تو دیر نہ شنیدہ سمجھ میں آنے والی بات ہی نہیں۔

پیغمبر کی وہ حکمت بالغہ جس سے گمراہ بھیر تیں کسب از کرتی ہیں اور جس سے ہدایت کے راستے واضح ہوتے ہیں اور مشکلات کی گتھیاں سلجھتی ہیں گمراہی ضلالت کی تاریکیاں پارہ پارہ ہو جاتی ہیں۔ اس حکمت کو ابو ہریرہ کے خفاقات سے کیا واسطہ؟

## ایک نظر ابو ہریرہ کے فضائل پر

ابو ہریرہ کے فضائل میں جتنی حدیثیں وارد ہوئیں ہم نے ان تمام حدیثوں کے سلسلہ اسناد کی جانچ پڑتال کی مگر نظر یہ آیا کہ جتنی بھی حدیثیں ہیں سب کا سلسلہ خود ابو ہریرہ ہی پر جا کر ختم ہوتا ہے بالفاظ دیگر ابو ہریرہ کی فضیلت کی کل حدیثیں خود ابو ہریرہ ہی کی زبانی مروی ہیں کسی دوسرے سے نہیں۔ ہم ایک نوڈ پیش کرتے ہیں جس سے حقیقت آپ پر بخوبی واضح ہو جائے گی۔

علامہ ابن عبد البر استیعاب میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ لکھتے ہیں ابو ہریرہ خیر کے سال مسلمان ہوئے اور اس جنگ میں پیغمبر کے ساتھ موجود رہے پھر ہر وقت

دائستہ رہے۔ علم کی خاطر کبھی پیغمبر سے جدا نہ ہوئے اور پیٹ بھر کھا تا مل جاتے ہی پے خوش رہے، اُن کا ہاتھ پیغمبر کے ہاتھ میں ہوا کرتا تھا جاب پیغمبر جاتے وہاں ابو ہریرہ جاتے، تمام اصحاب پیغمبر میں سب سے زیادہ حافظہ والے تھے، یہ اُن عقلمند میں پیغمبر کے پاس موجود رہا کرتے جن اوقات میں تمام ہماجرین و انصار و غائب ہوئے کیونکہ ہماجرین کو تجارت کی اور انصار کو کھیتی گڑھستی کی مسئولیت دیا کرتی، پیغمبر نے خود ان کے متعلق گواہی دی کہ انھیں علم و حدیث کی بڑی لالچ ہے اور ابو ہریرہ نے پیغمبر سے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے آپ سے بہت سی حدیثیں سنیں ڈرتا ہوں کہ کہیں بھول نہ جاؤں اُن حضرت نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ۔ ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے چادر پھیلا دی، رسول اللہ نے اس میں ڈال دیا (یعنی علم) پھر فرمایا اسے سمیٹ لو، میں نے سمیٹ لیا۔ پھر میں کوئی چیز نہیں بھولا۔

ملاحظہ فرمائیے علامہ ابن عبد البر نے کوئی بھی بات نئی کسی سے ۹ ابو ہریرہ نے جو حدیثیں اپنے متعلق بیان کی ہیں انھیں سب کا خلاصہ ہے۔ ابو ہریرہ کے علاوہ یہ سب باتیں کسی اور سے معلوم ہی نہ ہوئیں۔ اسی طرح ان کے جتنے خصوصی فضائل ہیں سب ابو ہریرہ ہی کے اقوال اور بیان کردہ حدیثوں سے استنباط کیے گئے ہیں جیسا کہ باسانی پتہ چلا یا جاسکتا ہے۔

ہم مختصر تشریح بھی کیے دیتے ہیں خیر کے سال اُن کا مسلمان ہونا تو خیر مسلم ہے دوسروں کے بیانات سے بھی ثابت ہوتا ہے لیکن جنگ خیر میں اُن کا پیغمبر کے ساتھ ہونا اسے خود ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے اور انھیں سے لوگوں نے سُن کر روایت کیا اور کسی نے نہیں بیان کیا۔ اہل علم حضرات آجنگ خیر میں ابو ہریرہ کے دعوے موجودگی کی تاویلیں کرتے ہیں جیسا کہ ہم سابقہ بیان کر چکے ہیں وہ گواہی ان کا پیغمبر سے وابستہ دپوٹ ہو رہا ہے اس کے ساتھ ساتھ ان کی گواہی

پیٹ بھر کھانے پر خوش رہتا، ان کے ہاتھ کا پیئیر کے ہاتھ میں ہوتا اور پیئیر کے ساتھ ساتھ ہر جگہ جاتا یہ ایسی باتیں ہیں جس کے خود ابو ہریرہ مدعی ہیں اور اس کے ثبوت کے وہی ذمہ دار ہیں چنانچہ وہ کہتے ہیں میں مدینہ پہنچا، پیئیر اس وقت خیبر میں تھے میری عمر ۳۰ سے تجاوز کر چکی تھی میں پیئیر کے پاس ٹھہرا ہا یہاں تک کہ آپ نے رحلت کی اور آپ کے ساتھ ازواج پیئیر کے گھر لے کر جاتا، آپ کی خدمت بجالاتا، آپ کی محبت میں جنگ کرتا اور حج کرتا اور میں آپ کی حدیثوں کا سب سے بڑھ کر عالم تھا اور خدا کی قسم بہت سے لوگ میرے بہت سے پہلے سے صحبت پیئیر میں رہتے آپ سے تھے لیکن وہ جانتے تھے کہ میں ہر وقت پیئیر سے چپکا رہتا ہوں وہ مجھ ہی سے حدیث پیئیر دریافت کرتے انھیں میں سے عمر بنی، عثمان بن، علی بن، طلحہ بن، زبیر بن۔

قابلاً اور باب عقل ابو ہریرہ کی اس جرات و جرات پر حیرت کریں کہ انھوں نے ایسی بات بیان کی ہے جو واقع کے مخالف اور سچائی سے کوسوں دور ہے لیکن جو حضرات اصل حقیقت سے باخبر ہیں وہ جانتے ہیں کہ ابو ہریرہ اس قسم کے دعوے کا برصہاب کے زمانے میں کرنے کی ہمت نہیں رکھتے تھے اس قسم کی حدیثیں بیان کرنے کی جرات تو انھیں جب ہوئی جب اکثر صحابہ ہو چکے تھے، شام و عراق و مصر و افریقہ، فارس اور دیگر ممالک مفتوح ہو چکے تھے صحابہ کی تعداد مختصر سے مختصر تہ رہ گئی تھی اور نئے مسلمانوں کی کثرت تھی جن غریبوں کو عہد نبوت کے مالا کچھ معلوم ہی تھے۔

سہ طبقہ امت بن مسد احباب حالانکہ ابو ہریرہ علیہ السلام کی غیرت و جہت کو دیکھتے ہوئے اس قول کی تصدیق ناممکن ہے سہ یہ جلتا ہے کہ ابو ہریرہ نے پیئیر کی میت میں پے در پے ج کیے حالانکہ پیئیر ہجرت کے بعد صحت ایک مرتبہ ج کیے تھے لیکن اس میں جو الوداع اگر ابو ہریرہ یہ کہتے کہ میں نے پیئیر کے ساتھ ج کی کہیں صحت بھی سمجھا جاسکتا تھا مگر ان کے جملے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ پیئیر کے ہمراہ

ابو ہریرہ اور سارے جھوٹے اس وقت اپنے کو اور ہی دنیا میں پاتے تھے جس دنیا میں دور اول کی کوئی بات ہی پائی نہیں جاتی تھی اُن کی آج کی دنیا ایسی تھی کہ اُن کی زبان سے نکلا ہوا ہر حرف سچا سمجھا جاتا، اُن سے ہر شئی ہوتی بات پر خوشی خوشی عمل کیا جاتا تھا کیونکہ یہ لوگ اس نئی دنیا والوں کی نظریں اصحاب پیئیر کے باقیات الصالحات میں سے تھے پیئیر کی سنتوں کے امین اور اس کی تبلیغ و اشاعت کے ذمہ دار، اموی قہر و غلبہ نے بھی ان لوگوں کی تائید میں اپنی ساری توانائیاں صرف کر ڈالیں اور انھیں اسباب سے اب ابو ہریرہ اور انھیں جیسے لوگوں کے لیے کھل کر موقع ملا کہ دایمات سے دایمات عجیب سے عجیب حدیثیں بیان کریں اور ہر ایسی بات کو قول و عمل پیئیر ظاہر کریں جو نہ شرعاً جائز نہ عفتاً ممکن نہ عرفاً ہر بیہودہ و اہل بات جس سے اُن کے کام نکلیں یا ظالم و جاہل اسباب حکومت کے مقاصد کی تکمیل جو ان لوگوں نے پیئیر کی طرف نسبت دے کر بیان کرنے میں کمی نہیں کی۔ یہ جھوٹے اور مغتری افراد غاصب و ظالم اور اباب حکومت کے متوسلین میں سے تھے تقرب و خوشنودی مزاج حاصل کرنے میں انھوں نے ذلت و ذنات کی حد کر دی اور اباب حکومت نے اس کے صلہ میں ایک طرف تو انھیں اپنی بخششوں سے مالا مال کر دیا دوسری طرف اُن کی تائید و حمایت میں اپنی تمام قوتیں صرف کر دیں اس لیے کہ یہ جھوٹے لوگ ان غاصبین و ظالمین کے لیے بہترین آلہ کار بلکہ اُن کی زبان اور آنکھوں کے درجے پر تھے۔

مجھے تو خدا کی قسم بخدا ہی وسلم اور امام احمد علیہ السلام پر انتہائی حیرت تھی ہے کہ یہ لوگ اتنی سمجھ بوجھ والے ہو کر بھی اندھے بہرے اور عقل سے کورے ہو کر ابو ہریرہ اور ان کے ہم رنگ اشخاص کی تقلید کرتے ہیں۔ کیا کسی صورت میں ابو ہریرہ کے اس قول کی تصدیق ہو سکتی ہے؟ کیا صحابہ ان کے ساتھ تھے؟

کوئی بتا سکتا ہے کہ علیؓ دعر، عثمانؓ وطلحہؓ و زبیرؓ وغیرہ نے کب ان سے پیغمبرؐ کی حدیث پڑھی، سوتے میں پڑھا، جاگتے میں پڑھا، یا عالم خیال میں پڑھا، کون سی حدیث پڑھی، اور ان کے پوچھنے کا کوئی شاہد بھی ہے، ابو ہریرہؓ کے علاوہ اور بھی کسی سے منقول ہے، کون سے مورخ نے کس عالم نے ان کا صحابہ میں سے کسی ایک کے متعلق اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ اس نے ابو ہریرہؓ سے ایک بھی حدیث پڑھی؟ یہ حضرات ابو ہریرہؓ کی حدیثوں پر کان کب دھرتے تھے؟ ہم نے تو کہیں نہیں دیکھا کہ ابو ہریرہؓ نے ان کا صحابہ میں سے کسی صحابی کے سامنے کوئی روایت بیان کی ہو کوئی حدیث بیان کی ہو ان کے سامنے ابو ہریرہؓ کو حدیث بیان کرنے کی ہمت ہوتی بھی کیسے جبکہ وہ انھیں انتہائی ذلیل سمجھتے، انتہائی جھوٹا جانتے تھے جیسا کہ ہم مضملاً اوپر ذکر کر چکے ہیں۔

اب ہم پھر استیعاب ابن عبدالبر کی عبارت کی طرف پلٹتے ہیں۔ ابن عبدالبرؒ یہ فقرہ کہ ابو ہریرہؓ تمام صحابہ میں سب سے زیادہ حافظ حدیث تھے۔ یہ بھی ابو ہریرہؓ ہی کی حدیث سے ماخوذ ہے جس میں انھوں نے کہا ہے وكننت اعلما للناس بحدیثہ میں احادیث پیغمبرؐ کا سب سے زیادہ جانتے والا تھا۔

یہ فقرہ کان یحضر مالا یحضر ساثر المہاجرین والا نضاس ابو ہریرہؓ پیغمبرؐ کی خدمت میں اس وقت بھی حاضر رہا کرتے جس وقت مہاجرین انصار غائب رہا کرتے۔ یہ ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے ماخوذ ہے جس میں انھوں نے

سلسلہ امام حاکم نے حالات ابو ہریرہؓ کے سلسلہ میں ان تمام صحابہ کے نام ذکر کیے ہیں جنہوں نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے وہ کل ۲۰ کی تعداد میں ہیں ان میں نہ حضرت امیر المؤمنینؓ ہیں نہ عمرؓ عثمانؓ وطلحہؓ و زبیرؓ دوسرے صحابہؓ نے ان سے جو روایتیں کیں بھی تو شرعی مسائل کے متعلق نہیں بلکہ جنت و نار و اخلاق و فضیلت علم وغیرہ کے متعلق۔

کب لکھائے کا تذکرہ کیا ہے جسے ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔

یہ فقرہ کہ پیغمبرؐ نے ان کے متعلق گواہی دی ہے کہ وہ علم حدیث کے حویض تھے۔ انھیں ابو ہریرہؓ کے اس قول سے تنبیہ ہے قلت یا رسول اللہ من اسعد الناس بشغاعتك قال لقد ظننت ان لا یسا لنی عن هذا الحدیث احد اولى منك لصارایت من حوصك علی الحدیث میں نے رسول اللہؐ سے پوچھا کہ حضرت آپؐ کی شغاعت سے مستفید ہونے میں سب سے نیک شخص کون ہے؟ پیغمبرؐ نے فرمایا میرا پہلے ہی سے گمان تھا کہ تم سے بہتر کوئی شخص اس بات کو مجھ سے نہیں پوچھے گا کیونکہ میں جانتا تھا کہ تم حدیث کے کتنے حویض ہو۔ (صحیح بخاری اصابہ حالات صحابہؓ) ابو ہریرہؓ کے دیگر فضائل جنھیں حالات صحابہؓ لکھنے والوں میں سے بھی نے لکھا ہے "مزود" (توشہ دان) ہے جس سے ابو ہریرہؓ نے دوسو و ستمچھوڑیں کہانی لکھیں، ان کا بھاگا ہوا غلام جسے ابو ہریرہؓ نے راہ خدا میں آزاد کیا ان کا دو غزت بھر مرثیوں یاد رکھنا جس میں ایک غزت تو انھوں نے لوگوں پر ظاہر کیا دوسرا مخفی رکھا، پیغمبرؐ کا ان کے اور ان کی ماں کے لیے دعا کرنا، ان کا پانی کی سطح پر اتنی دور تک چلنا کہ ایک پھری خلیج طے کر گئے اور ان کا پیر نہ ہوا وغیرہ وغیرہ اسی قسم کی مہلکے مزخرفات ہیں جو بیک وقت ہنسائے بھی ہیں اور ڈراتے بھی۔

## ابو ہریرہؓ کے عجیب عجیب لطیفے

امام احمدؒ نے ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث محمد بن زیادؓ سے روایت کی ہے ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ مروان بن الحکم حکومت معاویہؓ میں مدینہ کا حاکم تھا وہ جب بھی مدینہ سے باہر جاتا تو انھیں اپنا قائم مقام بنانا کہتا تھا ابو ہریرہؓ نے

دو نوں پیر ماد کرکتے کہ راستہ صاف کر دیا میرا کہ ہے ہیں "امیر" کہ ہے ہیں!! یعنی میں ابو ہریرہ آ رہا ہوں۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۴۳)

ابن قتیبہ دینوری نے معارف مشکوٰۃ میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ ابو رافع سے روایت کی ہے کہ مروان ابو ہریرہ کو مدینہ میں اپنا قائم مقام مقرر کیا کرتا تھا یہ ابو ہریرہ گدھے پر سوار ہو کر نکلتے، اپنے دونوں پیر نیچے لٹکا دیتے اور کتے راستہ صاف کر دے "امیر" کہ ہے ہیں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ بچے کھیل رہے ہوتے اور وہ ان کی باتوں پر دھیان بھی نہ دیتے تو یہ خود ان کے بیچ میں پہنچ جاتے اور اپنے پیر مارتے۔ (علامہ ابن سعد نے بھی طبقات جلد ۴ میں سلسلہ حالات ابو ہریرہ متعدد اسناد سے یہ حدیث درج کی ہے)

ابو نعیم اصبہانی نے شعبہ بن ابی مالک قرظی سے روایت کی ہے کہ "ابو ہریرہ بازار میں لکڑی کا گھڑا کھائے آتے نظر پڑے وہ ان دنوں مروان کے قائم مقام تھے انھوں نے کہا اے ابن ابی مالک امیر کے لیے راستہ کو کشادہ کر دو۔ میں نے کہا اتنا راستہ کافی ہے، تو انھوں نے کہا امیر کے لیے راستہ کشادہ کر دو کہ کھڑکیوں کا گھڑا بھی اس پر ہے۔" (علیہ السلام ج ۱ ص ۳۸۲)

انھیں ابو نعیم نے بطریق احمد بن حنبل یہ بھی روایت کی ہے کہ "ابو ہریرہ خانیہ کہ یہ کا طواف کرتے اور کہتے جاتے بڑا ہو میرے اس پیٹ کا جب میں اسے بھرتا ہوں تو دم لینا دو بھر ہو جاتا ہے اور اگر بھوکا رہتا ہوں تو مجھے گالیاں دیتا ہے۔" (علیہ السلام ج ۱ ص ۳۸۲)

زمخشری کی دیج الاباد میں ہے کہ ابو ہریرہ یہ دعا مانگا کرتے کہ خداوند مجھے چبانے اور پیسنے والا دانست، خوب مضحک کرنے والا معبود اور پانچا نہ پھرنے والا

### میرز غایت کر علیہ

اسی ربیع الاباد میں یہ بھی ہے کہ ابو ہریرہ کو مضیرہ (ایک قسم کی غذا جو پچھے ہوئے دودھ سے بنائی جاتی ہے) بہت پسند تھا چنانچہ معاویہ کے دسترخوان پر یہ مضیرہ بھی کھانے کو لٹا تھا اور جب نماز کا وقت آتا تو بڑے شوق سے علی کے پیچھے نماز پڑھنے آتے اگر کوئی پوچھتا کہ یہ کیا؟ تو کہتے کہ معاویہ کا مضیرہ زیادہ روغن دار ہوتا ہے اور علی کے پیچھے نماز پڑھنا زیادہ افضل ہے اسی وجہ سے لوگ انھیں شیخ المضیرہ کہا کرتے۔" لے

ابو عثمان ہندی سے روایت ہے کہ ابو ہریرہ کچھ لوگوں کے ساتھ مقرر رہے تھے جب کسی جگہ لوگوں نے قیام کیا تو کھانے کے لیے دسترخوان بچھایا گیا اور لوگوں نے ابو ہریرہ کو جو نماز پڑھو رہے تھے بلانے کو آدمی بھیجا تو انھوں نے کہلا بھیجا میں روزے سے ہوں لوگ کھانے لگے کھانا جب قریب ختم ہوا تو ابو ہریرہ پہنچے اور دسترخوان پر بیٹھ کر یہ بھی کھانے لگے، لوگوں نے اس سے لے ربیع الاباد سے اس واقعہ کو بہت سے علماء و مصنفین نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے منجملہ ان کے شیخ قتی دہمجدہ میں جنہوں نے اپنی کتاب الکئی والکتاب میں حالات ابو ہریرہ میں نقل کیا ہے لے مضیرہ ایک قسم کی غذا ہے جو پچھے ہوئے دودھ سے بنائی جاتی ہے۔ ان واقعات کا ہر ہوتا ہے کہ ابو ہریرہ جنگ صفین میں موجود تھے جہاں ان کی دو رنگی شان بھی ادھر کبھی ادھر۔ شام و عراق کے درمیان صفین سے قریب ایک جگہ مقام ابی ہریرہ کے نام سے مشہور ہے۔ بہت سے لوگوں نے بیان کیا کہ جنگ صفین کے دنوں میں ابو ہریرہ نماز جماعت

حضرت امیر المومنین کے ساتھ پڑھتے اور کھانا معاویہ کے دسترخوان پر کھاتے اور لڑائی جب گھسان کی ہوتی تو قیام پہاڑ پر فرماتے۔ اور جیسا ہے اس کے متعلق پوچھا جاتا تو کہتے مل رہے ہیں کہ یہ عالم ہیں اور معاویہ کا کھانا راستے زیادہ روغن دار ہے۔



آدمی کی طرف دیکھا جو بلانے گیا تھا۔ ابو ہریرہ نے کہا اس آدمی کی طرف کیا دیکھتے ہو لوگوں نے کہا کہ اس آدمی نے تو اگرچہ لوگوں کو بتایا کہ آپ روزے سے ہیں۔ ابو ہریرہ نے کہا ہاں اس نے سچ کہا تھا۔ میں نے پیغمبر سے سنا ہے کہ رمضان کا روزہ اور ہر مہینہ تین دن روزہ رکھنا یہ گویا سال بھر روزہ رکھنا ہے اور میں مہینہ کے تین روزے شروع ہی میں رکھ چکا ہوں لہذا میں روزہ دار بھی ہوں اور بے روزہ بھی (حدیث انا و لیا ج ۱ ص ۲۸۵)

بخاری نے محمد بن یسریں سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ ابو ہریرہ کے پاس تھے وہ خر (ایک قیمتی کپڑے) کا لباس پہنے ہوئے تھے، ناک صاف کرنے کی ضرورت ہوئی تو انھوں نے انھیں خر کے کپڑوں سے ناک صاف کی اس کے بعد خود اپنے سے مخاطب ہو کر کہا کیا کہنا تھا ابو ہریرہ آج تم خر کے کپڑے میں ناک صاف کرتے ہو اور کل تمھارا یہ حال تھا کہ منبر رسول اور حجروہ عائشہ کے درمیان غصے کے عالم میں پڑے رہتے تھے، آنے والے آتے اور تمھاری گردن پیر رکھ کر چلے جاتے اور سمجھتے تھے کہ دیوانہ ہو حالانکہ میں دیوانہ نہیں تھا، میرا تو بھوک کے مارے یہی حال رہا کرتا (صحیح بخاری ج ۴ ص ۵۷۱ آخر کتاب العقائد بالکتاب والسنة وعلیہ الاولیاء ص ۳۷۱)

ان کے عادات و خصائل میں سے ایک یہ ہے کہ یہ سیدہ سے کھیلا کرتے علامہ ابن اثیر نہایت میں لفظ سدر کی تحقیق میں لکھتے ہیں ان کی عبارت کا فعلی ترجمہ یہ ہے "بعض ادیب کا بیان ہے کہ میں نے ابو ہریرہ کو مدہر لکھتے ہوئے دیکھا مدہر لکھنے کا آکر ہے جس سے جرا کھیلا جاتا ہے اس کی سین کو زیر بھی بولتے ہیں اور میں بھی یہ لفظ فارسی ہے اور مغرب بنایا گیا ہے" اسی سدر کے مطلق لسان العرب میں بھی مدینہ وہی عبارت ہے جو نہایت کی ہے البتہ اتنی زیادتی لسان العرب میں

"ومنه حدیث یحییٰ ابن کثیر السدر، هو الشیطانة الصغری اسی سدر کے مطلق یحییٰ بن کثیر کی ایک حدیث ہے کہ سدر چھوٹا شیطان ہے یعنی شیطان کے حکم سے ہوتا ہے"

علامہ دیرری نے حیوۃ المؤمن میں سلسلہ لفظا عقرب شطرنج کے کھیل کا ذکر کیا ہے۔ علامہ دیرری لکھتے ہیں کہ صعلوکی نے عمر بن خطابؓ ابی الیسر اور ابو ہریرہ سے شطرنج کا جائز ہونا روایت کیا ہے "پھر دیرری لکھتے ہیں کہ ابو ہریرہ شطرنج کھیلنا کافی مشہور اور نقد کی ہر کتاب میں مذکور ہے۔ علامہ دیرری لکھتے ہیں کہ اجوری نے انھیں ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے فرمایا جب تم ایسے لوگوں کی طرف سے گزر دو جو مسر اور شطرنج کھیلتے ہوں ان پر سلام نہ کرنا"



## ابو ہریرہ کا انتقال اور ان کے سپماندگان

ابو ہریرہ اپنے عقیق دالے مکان میں مرے، وہاں سے ان کی میت مدینہ لائی گئی، چونکہ ابو ہریرہ حضرت عثمان سے خاص عقیدت رکھنے والوں میں سے تھے اس لیے عثمان کے لڑکے ان کے جنازے کو عقیق سے کاغذ عادیاتے ہوئے قبرستان بقیع تک لے گئے۔ ان کی ناز جنازہ ولید بن عتبہ بن ابی سفیان معاویہ کے بھتیجے نے پڑھائی۔ مروان ان دونوں معتبہ بارگاہ تھا، اس کی جگہ ولید حاکم مدینہ تھا۔ ولید نے ابو ہریرہ کی عظمت بڑھانے کے لیے لوگوں کو عھکی

سے اصاب، استیجاب، سدر رک حالات ابو ہریرہ سے طبقات ابن سعد ج ۴ ص ۵۷۱ سے اصاب، استیجاب، طبقات، سدر رک حالات ابو ہریرہ

نماز پڑھانے کے بعد اُن کی نماز جنازہ پڑھی حالانکہ اور جلیل القدر محدثین اصحاب پیغمبر موجود تھے جیسے ابو سعید خدری، ابن عمر وغیرہ۔

ولید نے اپنے چچا معاویہ کو ابو ہریرہ کے انتقال کی خبر لکھ بھیجی معاویہ نے جواب میں لکھا "ابو ہریرہ کے پسماندگان کا خاص خیال رکھو اور اُن کے ورثہ کو دس ہزار درہم پہنچا دو اور اُن کے ساتھ اچھا رتاؤ اور نیکی و احسان سے کام لو کہ یہ عثمان کے مددگاروں میں سے تھے اور دقت محاصرہ اُن کے ساتھ گھر میں تھے" (مستدرک امام حاکم طبقات ابن سعد، اصحاب ابن حجر وغیرہ)

ان کا انتقال ۳۵ھ یا ۳۶ھ یا ۳۷ھ ہجری میں ہوا جبکہ ان کی عمر ۷۸ برس کی تھی۔

ان کے پسماندگان میں صرف ان کے لڑکے محرار ابن ابی ہریرہ اور اُن کی لڑکی کا پتہ نہیں ملتا ہے جس سے ابو ہریرہ کہا کرتے کہ "قولوا ابی ابی ان یحلبینی الذہب یخشی علی حوالہب کہو کہ میرے باپ انکار کرتے ہیں اس سے کہ مجھے سونے کا زور پہنائیں: ہاتھ کی حرارت سے ڈرتے ہیں" محرار کے ایک لڑکے نعیم کا بھی پتہ ملتا ہے۔ انہی نعیم نے اپنے دادا ابو ہریرہ کے متعلق روایت کی ہے کہ "ابو ہریرہ کے پاس ایک دھکا گا تھا جس میں دو ہزار گرہیں تھیں وہ جب تک دو ہزار گرہوں پر پہنچ نہ پڑھ لیتے سوتے نہیں"۔

(حلیۃ الادب ج ۱ ص ۳۸۵ و ۳۸۶)

نعیم نے ابو ہریرہ ہی سے یہ حدیث بھی روایت کی ہے کہ ایک شخص نے پیغمبر سے پوچھا میں کس چیز کی تجارت کروں؟ آپ نے فرمایا کہ کپڑے کی تجارت کرو کہ بڑا ذکوہ بات اچھی معلوم ہوتی ہے کہ لوگ اچھی حالت میں رہیں اور نئے لباس میں رہیں۔

محرار کے حالات ابن سعد نے طبقات ج ۵ ص ۱۸ میں لکھے ہیں اور سلسلہ نسب بھی جو دوس سے جا کر ملتا ہے ذکر کیا ہے۔ نیز یہ کہ محرار عمر ابن عبد العزیز کے زمانہ حکومت میں فوت ہوا اور یہ قلیل الروایۃ تھا۔

## خاتمہ کتاب

ہم اس کتاب کو پیغمبر کے دو فقرے ذکر کر کے ختم کرتے ہیں جو ابو ہریرہ سے نقل ہیں جنہیں پیغمبر خدا نے اپنے عجیب انداز میں جو بعض کج رو افراد کی کج روی ظاہر کرنے کے لیے آپ اختیار فرمایا کرتے تھے ارشاد کیا ہے۔

پہلا فقرہ وہ ہے جس میں ابو ہریرہ، رجال بن عوفہ اور فرات بن حیاء تین شخص شریک ہیں اور وہ یہ ہے کہ یہ لوگ ایک دن آپ کے پاس سے گزرے باہر چلے تو حضرت نے اُن کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے کہا کہ لخص من احدکم فی الناس اعظم من احد و ان معہ لقفا غادر تم میں سے ایک کی ڈاڑھ آتش جہنم میں کوہ احد سے بزرگ تر ہے اور اُس کی پشت ایک غدا شخص کی ایسی ہے ابو ہریرہ اور فرات اس کے بعد کہتے تھے کہ اس حدیث کے بعد ہم اُس وقت تک مطمئن نہیں ہوئے جب تک کہ یہ واقعہ پیش نہیں آیا کہ رجال مرتد ہو گیا اور سلسلہ کذاب کے ساتھ قتل ہوا۔

میں کہتا ہوں کہ ان دونوں نے اس طرح حدیث کے معنی یہ قرار دیے کہ یہ حکم اُن تین میں سے صرف ایک کے بارے میں تھا جس کی تعین نہ کی گئی تھی اور جب رجال بعد وفات رسول جا کر سلسلہ سے مل گیا اور بحالت ارتداد سلسلہ سے استیفاء ہوا، اصحاب حالات فرات۔

قتل ہو گیا تو اُس ایک کی تعین ہو گئی کہ اُس ایک سے حال ہی مراد تھا۔ حالانکہ حدیث میں جو احد کہہ کی لفظ ہے اُس کی تفسیر میں ہمارے سامنے ہیں اور انہی الفاظ کے دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ اس لفظ کے ساتھ جو حکم ہوتا ہے وہ بہت افراد میں سے صرف کسی ایک شخص کے متعلق نہیں ہوتا بلکہ اُن متعدد افراد میں سے ہر ایک کے لیے ثابت ہوتا ہے مثلاً قرآن مجید میں ہے "یود احدکم ان تکنون لہ جنۃ تم من سے ہر ایک کی خواہش ہوتی ہے کہ اُس کے پاس ایک گناہا باغ ہو" "یود احدہم لو یعمرا لہ سنۃ ان میں ہر ایک کی یہ تمنا ہے کہ کاش وہ ہزار برس کی عمر پائے" "واذا ابشرا احدہم بما ضرب للرحمن مثلاً جب اُن میں کسی ایک کو خبر دی جاتی ہے اُس کی جو اُس نے اللہ کے لیے تجویز کی ہیں (یعنی لڑکیاں) "واذا ابشرا احدہم بالانثی ظل وجہ مسوئا" وہو کظیہ جب اُن میں سے کسی ایک کو لڑکی کے پیدا ہونے کی اطلاع دی جاتی ہے تو چہرہ کا رنگ رنج و غم سے سیاہ ہو جاتا ہے۔ قرآن اور حدیث اور کلام عرب میں اس کی مثالیں بہت ہیں۔ روزِ قرہ کی گفتگو میں عرب کی مقامِ مدح میں کہا جاتا ہے "کف احدہم غطر ذہبا" اُن میں سے ایک کا ہاتھ سیم و زر کی باؤں کرتا ہے اور قلب احدہم یفیض حنانا اُن میں سے ایک کا دل ہر دم محبت کے برابر ہے۔ اور ذمت میں کہا جاتا ہے وجہ احدہم عنوان الوقاحۃ اُن میں سے ایک کا چہرہ بے حیائی کا سامن بورڈ ہے۔ اور قلب احدہم اقستی من الفضل اُن میں سے ایک کا دل پیچھے سے زیادہ سخت ہے۔ ان تمام جملوں میں کہیں پر "ایک" سے مراد کوئی خاص ایک شخص نہیں ہوتا بلکہ مقصود یہ ہوتا ہے کہ اُن میں سے ہر ایک ایسا ہی ہے۔ لہذا حدیث میں بھی یہی معنی مراد ہوں گے اور یہی معنی اس سے ذہن میں آتے ہیں کہ اُن تین آدمیوں میں ہر ایک کی

یہ صفت ہے نہ کہ کسی ایک کی جس کا اظہار نہیں کیا گیا۔

اور اگر حضرت کا مقصود کوئی ایک ہی شخص ہوتا تو اُسے کسی نہ کسی قرینہ کے ذریعے متعین فرمادیتے اس لیے کہ ایسے مقام پر توضیح و اظہار کا ترک کر دینا انبیاء کی شان کے ضایاں نہیں اس لیے کہ اُس میں عقلاً خرابی ہے اور وہ یہ کہ جو بے گناہ ہیں اُن کے لیے بھی شبہ پیدا ہو جاتا ہے اور وہ مشکوک بن جاتے ہیں کیونکہ جب معلوم ہو گیا کہ ان میں کا کوئی ایک یقیناً غدار اور جہنی ہے اور وہ ایک معلوم ہے نہیں تو نتیجہ یہ ہے کہ تینوں درجہ اعتبار سے ساقط ہو جائیں اور کسی ایک پر بھی اُن میں سے بھروسہ نہ کیا جائے اور اصول اور فروع کے کسی شعبہ میں بھی اُن کے قول کی پرواہ نہ کی جائے اور اُن کی حدیثِ محبت میں نہ پیش کیا جاسکے اور کسی مقدس میں اُن کی گواہی قابل قبول نہیں اور مسلمانوں کا کوئی عہدہ اُن کے سپرد نہ کیا جائے اور کوئی ایسی چیز جس میں وثاقت اعتبار کی ضرورت ہے اُن کے حوالہ نہ ہو اور اسی طرح وہ اسلام کے تمام تمدنی حقوق سے محروم ہو جائیں اور امت پر لازم ہو کہ وہ اُن سے تمام ایسے امور میں جہاں عدالت کی ضرورت ہے پر ہیز ضروری سمجھے اس لیے کہ شبہ محصورہ میں کہ جہاں کسی چیز کا وجود چند چیزوں کے اندر یقینی ہو اور وہ یقینی طور پر معلوم نہ ہو عقل کا قطعی فیصلہ یہی ہے کہ سب ہی پھر پرہیز کے قابل ہو جاتے ہیں اور احتیاط ان سب ہی کے بارے میں لازم ہوتی ہے۔ اس کا نتیجہ اس مقام پر یہی ہے کہ تینوں میں ہر شخص درجہ اعتبار سے ساقط ہو جائے۔ اب اگر واقعاً وہ غدار اور جہنی ہیں ایک تھا تو اُن دو بیچاروں نے کیا تصور کیا تھا کہ وہ اس طرح ہمیشہ کے لیے مشکوک اور ناقابل اعتبار بنا دیے جائیں۔

بھلا حضرت غلام الانبیاء کے ایسے محل فناس اور فخر فناس کیلئے کیا کر صحیح ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ کو وہ گناہوں کو ذلیل کر دیں اور ان کو زندگی بھر کے لیے غفرت جہنمی شخص کے حکم میں چھوڑ دینے اور پھر بغیر اس کی توضیح کے آپ دنیا سے تشریف لے جائیں آخر اس میں کیا امر باخفا کہ آپ اس خاص شخص ہی کی طرف اشارہ کرتے تھے فرمادیے کہ اس شخص کی اڑھ جہنم میں کوہ احد سے بڑی ہوگی۔ غیر متعین طور پر فرمانا اسی وقت میں درست ہو سکتا ہے کہ جب وہ تینوں آپ کی نظر میں کیسا حیثیت رکھتے ہوں۔

اگر یہ کہا جائے کہ پیغمبر نے صرف فرد واحد کے جہنمی ہونے کی صراحت فرمائی تھی اور وہ فرد واحد ابتداءً محل تھی تفصیلی طور پر معلوم نہ تھا کہ ابو ہریرہ مقصود ہیں کہ فرات یا رحال لیکن جب رحال مرتد ہو گیا تو اس فرد واحد کی بھی تعین ہو گئی اس صورت میں نہ کوئی اجمال باقی رہتا ہے نہ کوئی اشکال ہی۔

تو ہم کہیں گے کہ جس طرح ابشاد آگئی و اذا البشر احدہم بالانشی ظل وجہہ مسودا و هو کظیم (جب ان میں سے کسی ایک نے لڑائی کے پیدا ہونے کی اطلاع دی جاتی ہے تو چہرے کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے) میں کوئی فرد خاص مقصود نہیں بلکہ ایک ایک فرد مراد ہے اسی طرح ارشاد پیغمبر لضر من احدکم فی النار بھی ابو ہریرہ، فرات اور رحال تینوں کو شامل ہے کوئی خاص فرد مقصود نہیں بلکہ یہ مذمت تینوں کے تینوں کے لیے ہے لہذا شخص جہنمی کے غیر معین ہونے اور رحال کے مرتد ہونے کے بعد اس کے معین ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا کیونکہ پیغمبر نے تینوں ہی کے متعلق فرمایا تھا لضر من احدکم فی النار اعظم من احد۔

دویش یہ کہ جس طرح انبیاء اکرام کے لیے یہ ممکن نہیں کہ توضیح و صراحت کی

احتیاج ہونے پر بھی توجیہ نہ کریں اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں کہ جس وقت صراحت کرنا یا نہ کرنا اس وقت صراحت نہ فرمائیں اور یہ آپ جانتے ہیں کہ جس وقت پیغمبر نے ان تینوں میں سے کسی کے جہنمی ہونے کی پیشین گوئی فرمائی تھی اسی وقت فوری ضرورت تھی کہ آپ وضاحت بھی فرمادیتے کہ تینوں میں سے کون جہنمی ہے تاکہ رحال کے مرتد ہونے کے وقت تک یہ جس غلبان میں مبتلا رہے جتنی سراسر ایسی ان کو لاحق رہی اس سے محفوظ رہتے اور مسلمانوں کو ان کے تسم و تشبہ ہونے کی وجہ سے جو بیزاری ان سے تھی وہ بیزاری نہ رہتی مگر قیامت یہ ہے کہ پیغمبر نے مرتے مرتے بھی وضاحت نہ فرمائی تھی کہ رحال کے مرتد ہونے کے بعد بھی تینوں اسی حکم میں باقی رکھا اور ان کے جہنمی ہونے کا جو اعلان فرمایا تھا اس میں فرد واحد کی تعین کر کے دو کی گلو خلاصی کی سبیل نہیں پیدا کی۔

سومیش یہ کہ فرات بن حیان مشرکین کا جاسوس اور رسول اللہ اور مسلمانوں کے درمیان ابوسفیان کا خفیہ رپورٹر تھا پیغمبر نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ فرات کو قتل کر ڈالیں تو جان بچانے کے لیے اس نے اسلام قبول کر لیا چنانچہ اسی موقع پر پیغمبر نے فرمایا کہ تم لوگوں میں سے بعض ایسے بھی ہیں جن کی تالیف قلب

سہ استیعاب اصحاب حالات فرات امام حاکم نے متدرک ج ۳ ص ۳۲۳ کتاب اللہ میں یہ حدیث وح کہ ہے جس میں فرات کا تذکرہ ہے اور یہ بھی مذکور ہے کہ یہ ابوسفیان کا علیف اور جاسوس تھا۔ رسالت اللہ نے اس کے قتل کرنے کا حکم صادر فرمایا تھا اس کا گذر انصاری کی ایک جگہ کی طرف سے ہوا اس نے ان لوگوں سے کہا کہ میں مسلمان ہوں بعض انصار نے پیغمبر سے جا کر یہ خبر پہنچائی کہ حضور وہ اپنے کو مسلمان بتاتا ہے اس نے حضرت عائشہ سے فرمایا کہ تم میرے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جن میں انھیں کے ایمان کے حوالے کرنا ہوں انھیں میں سے فرات بن حیان بھی ہے۔

امام حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے علامہ ذہبی نے بھی تصریح میں اسے باقی رکھا ہے۔



کی جا رہی ہے تاکہ اسلام کو وہ کوئی گزند نہ پہنچا سکیں انھیں میں سے فرات بن حیان بھی ہے" (اصابہ و استیعاب حالات فرات)

لہذا یہ فرات ابن حیان اپنی بدکشی کی وجہ سے وصال کے سرسبز شاہ تھا۔ جس طرح وصال مرتد ہو کر جہنمی ٹھہرا اسی طرح فرات بھی اپنی منافقت کی وجہ سے مستوجب جہنم تھا لہذا جب دونوں کا حال یکساں تھا دونوں کے کردار برابر کے تھے تو وصال کا مرتد ہو جانا کیونکر قرینہ اس امر کا قرار پاسکتا ہے کہ پیغمبر نے جس کے جہنمی ہونے کی خبر دی تھی وہ یہی وصال تھا نہ کہ کوئی اور کیونکہ جس طرح وصال کا مرتد ہونا قرینہ قرار پاسکتا ہے جہنمی ہونے کا اسی طرح فرات کی منافقت بھی تو قرینہ ہو سکتی ہے، اس کے جہنمی ہونے کی۔ نیز ابو ہریرہ کے لیے بھی تو اسی قسم کا قرینہ موجود ہے از روئے حدیث پیغمبر کہ من کذب علی متعمدا فلیتبہ مقعده من النار جو شخص میری طرف جھوٹی حدیث منسوب کر کے بیان کرے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے۔

**دوسرا فقرہ** وہ ہے جس میں ابو ہریرہ اور عمرہ بن عبد بنسہ از روئے ابو محمد وہ مجھی مشرک ہیں ایک دن پیغمبر خدا نے انھیں متنبہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ اخذکم موتانی الناس تھاوا آخری شخص آگ کی موت مرے گا۔ (استیعاب و اصابہ حالات عمرہ)

شریعت اسلام اور عامہ مسلمین کے امور کو منافقین کی دخل اندازیوں سے محفوظ رکھنے کے لیے حکیم اسلام نے انتہائی حکیمانہ انداز میں یہ فقرہ ارشاد فرمایا تھا چونکہ عالم و خیر پیغمبر ان تینوں کی باطنی کیفیتوں سے بخوبی آگاہ تھے اس لیے آپ نے یہ جملہ فرما کر چاہا کہ امت والوں کو ان سے ہوشیار و متنبہ فرمادیں تاکہ مبادا کوئی ان کی صوابیت سے مرعوب ہو کر انھیں ننگ و عقیدت سے نہ دیکھے

اسی لیے آپ نے صاف صاف لفظوں میں ارشاد فرمایا کہ ان تین شخصوں میں سے آخری مرنے والا آگ میں دم توڑے گا۔ لیکن اس موقع پر بھی سابقہ طرح آپ نے نام لے کر نہیں فرمایا بلکہ اپنے جملہ کو تینوں کے متعلق مجمل رکھا تاکہ یہ پیشین گوئی تینوں میں دائرہ رہے، زندگی کی آخری سانچوں تک بھی آں حضرت نے اس اجمال کی کوئی تصریح نہیں کی نام لے کر اس شخص کا نہیں بتادیا جس کے نصیب میں آگ کی موت مقدر تھی یہ اسی لیے تاکہ امت اسلام کے ارباب عقل ان تینوں ہی سے بیزاری و کنارہ کشی اختیار کریں۔

علامہ ابن عبد البر استیعاب میں سلسلہ حالات سمرہ لکھتے ہیں کہ اس کی وفات بزمانہ خلافت معاویہ شہرہ بصری میں بصرہ میں ہوئی اس طرح کہ وہ ایک کھولتے ہوئے پانی کی دیگ میں گر پڑا اور جل کر مر گیا اسے کوئی بیماری ہوئی تھی جس کے علاج کے طور پر وہ گرم پانی میں بیٹھا کرتا تھا اسی غرض سے ایک دن پانی گرم کیا گیا اتفاقاً اس میں وہ گر پڑا اور مر گیا، اس طرح آں حضرت کی پیشین گوئی صحیح نکلی جو آپ نے سمرہ، ابو ہریرہ اور ایک شخص کے متعلق فرمادیا تھا آخر کہ موتانی الناس تم میں سے آخری شخص آگ میں مرے گا۔

علامہ ابن عبد البر نے محض حمایت ابو ہریرہ میں یہ بات بتائی ہے اور پیغمبر کی پیشین گوئی کو صرف سمرہ کے سر منڈھنے کی کوشش کی ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ پیغمبر کا ارشاد تینوں ہی کے متعلق تھا نہ کہ صرف سمرہ کے متعلق ہی وجہ تھی کہ یہ تینوں اپنی اپنی جگہ پر یقین رکھتے تھے کہ پیغمبر نے ہمارے ہی بارے میں پیشین گوئی فرمائی ہے ہمیں مرادہ مقصود پیغمبر ہیں۔ اسی وجہ سے ان تینوں میں سے ہر ایک چاہتا تھا کہ اپنے باقی دو ساتھیوں سے پہلے مر جاؤں تاکہ آخر میں بچ کر آگ کی موت نہ نصیب ہو جیسا کہ ان تینوں کے اقبال و عاقبت غلط ہے۔

مزید براں سمرہ کا اپنے دونوں ساتھیوں کے بعد مرنا بھی قطعی طور پر معلوم نہیں۔  
 خود علامہ ابن عبدالبر کی تحقیق کے بنا پر سمرہ کا آخر میں مرنا تو اور غلط ہے۔  
 وہ کہتے ہیں کہ سمرہ ۵۵ھ میں مرا اور ابو ہریرہ کے متعلق بے شمار مورخین و  
 محدثین مثلاً داقدی، ابن نمیر، ابن عبید، ابن اثیر، ابن جریر وغیرہ کا  
 بیان ہے کہ وہ ۵۹ھ میں مرے اسی ۵۹ھ میں ابو ہریرہ بھی مرا۔ لہذا  
 علامہ ابن عبدالبر کی یہ ہوشگاہی کہ سمرہ ۵۵ھ میں گرم پانی سے جل کر مرا اور  
 اس کے مرنے پر پنیر کی پیشین گوئی پوری ہوئی، جتنی مہمل ہے وہ ظاہر ہے۔  
 پنیر کی پیشین گوئی کسی ایک کے متعلق نہ تھی بلکہ تینوں مخاطب تھے اور  
 تینوں ہی کے سوا عاقبت کی پنیر نے پیشین گوئی فرمائی تھی۔

# یا صاحب الزمانؑ ادر کنی خدمتگارانِ مکتبِ اہلبیت (ع)

سید حسن علی نقوی

حسان ضیاء خان

سعد شمیم

حافظ محمد علی جعفری

﴿ التماس سورۃ الفاتحہ ﴾

سیدہ فاطمہ رضوی بنت سید حسن رضوی

سید ابوزر شہرت بلگرامی ابن سید رضوی

سید مظاہر حسین نقوی ابن سید محمد نقوی

سید محمد نقوی ابن سید ظہیر الحسن نقوی

سید الطاف حسین ابن سید محمد علی نقوی

سیدہ ام حبیبہ بیگم

حاجی شیخ علیم الدین

شمشاد علی شیخ

مسیح الدین خان

فاطمہ خاتون

شمس الدین خان

Hassan

naqviz@live.com